

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ناصر الدين بادشاه فاجا

دست خان

دروجايد مد فاجا

لطيف اديان هند شاه ملك

بياه ظيل الله في الارض فيهم ما انما الطين

عبد الملوك في السرور ملك

السكاك ان سكاك السكاك

الحاج فاجا فاجا

خلد الله ملكه وادب لطيفه

السلطان

[illegible]

2

علی

[illegible]

[illegible]

نهی نماند که او خوشدل
نمود و هم چون بدین بابا

فهذا استدلالهم بتحقق ذلك قبل مشعر لنظمت فلا تنفى بل احد الاعمال كما لا يضر العقل لكن بطشنا
الطهر عينا وكذا نرى من العرف استدل انهم كل واحد كتابا للمؤمنين استاء عن مولانا الكاظم عليه السلام بنحو
خلفه جارية خيرة اخرجها من حجرها من شجر من شجرة وكلام مولانا امير المؤمنين ع ما يضره من عند جليله ان
انه يحل لغيره ان يراه ذلك من غير ان يحل له وقال مولانا الحسين بن علي عليه السلام من عوانه كرهت ان
عليك بما مرفوع جوه منقذ البلاء يكون لتبرئ من الظهور ما ليس لك حتى يكون هو المظهر لك من غير حتى تحتاج الى دليل
يقطع عليك وفيه يتضح تكون الاثار هي التي تفصل اليك بحيث لا تلج عليها رقبيا وخرى صفعة عبد لم يحل له
من جيك خديبا قال ايضا قد نزل كل شيء ليحلك شيء وقال قنبرنا في كل شيء فان ظاهرا في كل شيء فاننا انما
لكل شيء **فصل** اعلم انه لا يثبت في حق من حق معرفته الا الله تبارك وتعالى لاننا لم نلقه ولم نره
الا اختراع هذا لنا لا لظهوره فيكم المصانع مدبرها لا يصح حتى تدور وهذه المعرفة طارئة فان حدثا يتحقق
بالفعل وهو معلوم لحياته لا بد من ذلك ولا يخفى ان الله وسئلوا عن صفات غير خاف من صفته اللات شمس
وقد ثبت اننا انما نرى من المصانع وقال اهل البيت انهم لا يرون الا الله تبارك وتعالى في كل شيء فاننا انما
فقال ما هو فقال قولوا بل ابيض وبيضا انما هو غايبا يابنا وادوا في كل ما وعكنا في كل شيء في كل
عن الهيئة البنية والمعرفة التي هي من حق حقيقة وهي لا تعرف الا الله تبارك وتعالى في كل شيء فاننا انما
الحرية وكل قولنا قد وعدنا في حقهم لم يصفنا العلم والقدرة واما قولنا ان واجب الوجود هو عينه من استنساخ
عن القائل هذا ربح السلب لتبينه من قولنا انه يوجد كل وجود ويرجع الى اضافته الى انما هو في كل شيء
هذا الذي نقولنا هو الفاعل لا يمكن جوابا فكيف قولنا هو الذي لا يسهل لان كل ذلك اخبار عن غيرنا وعن اضافته
التي انما نراها في الواقع كل ذلك في سائر صفات اضافات فهاهنا معرفة العارفين بحججهم من المعرفة ومعرفتهم
ما يحجبهم عن معرفة ربهم وانهم لا يمكنهم البنية معرفة ربهم لا يمكنهم معرفة الله المحجب عنهم بحججهم
التي هي في الاصل الله تعالى فاذا لم يكن لهم ذلك فكيف كانوا يدركونه فانه قد عرفوه الى بغير المشي الذي لا يمكن
في حق الخلق من معرفته وهو الذي اشار اليه من قال الجبر عن ذلك الا ذلك ان ذلك هو الذي عرفناه سببا للشيء
صلى الله عليه وسلم حيث قال لا احصيه قناء طلائع انما انقبت على نفسك لوجه ربك ان عرفته هذا الاطوار
في الدنيا عندك قناء ان لا تحيط بمجده وصفات المبتلى انما انك لم تحيط بمجده وقولنا ان الله عليه السلام
وسلم ان الله اخبر عن القول كما اخبر عن الايمان وان الملا ما لا يحيطون به كما ظنوا انهم فان لا يحيطوا به
ملا حظ حقيقة وان لا الاية والذات اما انتاع المعرفة انما يكون في معرفة سائر صفاته وما يتقارون
وحيات الملا فكذلك الايمان والاولياء في معرفة الله عن جليلين من يعلم انه قالوا قد روي على الجمل من شاهد حجاب
ان الله في كل شيء من السما والارض خلق الارواح والاشياء واطلع على يد الملاك وعلم ان الله تبارك وتعالى في كل شيء
ومن صفات ذاتها من الحكم ومن صفات الحجاب التي هي من صفات جميع الصفات المكنية المعرفة من قد تعالى بالانوار
الصفات نيل صفات جليل بها من انوار البعد والاكاديب وفي تفاصيل لك ومقاديرها تتفاوت الصفات
مختلفة ان الله تعالى على ما ذكره وحقيقته يتا وكلام مولانا امير المؤمنين عليه السلام ان الله
تعالى **والسائل الثاني** في وجوده تعالى الله لا اله الا هو كل شيء فاعلم ان الله **فصل** في
الكلام للمؤمنين ما استاء عن شرح من طار في ان عايناهم وما روي الجمل الى المؤمنين عليه السلام فقال امير المؤمنين
انقول ان الله واحد لا يحل القار عليه تعالى والاعليها ما روي في امير المؤمنين عليه السلام وعنه ان الذي يري
الاخرية هو الذي يري من القوم ثم قال يا اخري ان القول ان الله واحد على اربعة اقسام فوجها منها الجبر
على الشرف والجمل وجها من غير قناء الملائكة لا يجوز ان عليه قول القائل احد مقدره تبارك لا عدل وهذا
ملا الجبر وان ما لا تدخله لا يدخله تبارك لا عدل ما ترى انه كفر من قال ان الله تعالى في كل شيء فاعلم ان الله
يريد به التوع من الجبر فهاهنا لا يجوز عليه لا تشبهه وجعلنا ونعالي عن ذلك واما الوجهان الذين في شمسك
في قولنا القاء هو واحد ليس في الاشياء شيئا كذلك فهاهنا ان الله تعالى في كل شيء فاعلم ان الله تعالى في كل شيء

[illegible]

[illegible]

ان يندفع شيئا ولا يشبه شيئا مذكورا ولا كان علوا من الملك قبل انشاءه ولا يكون علوا بعده **فصل** في
 وعلا كذا قال في نسخة شيئا مذكورا ولا كان علوا من الملك قبل انشاءه ولا يكون علوا بعده
 طول بقائه ولا يصح ان يندفع شيئا مذكورا ولا كان علوا من الملك قبل انشاءه ولا يكون علوا بعده
 ولا يندفع شيئا مذكورا ولا يشبه شيئا مذكورا ولا كان علوا من الملك قبل انشاءه ولا يكون علوا بعده
 احد اعم شي من علوه وادله لا بد من ذلك الاجزاء وهو المضاف المحبذ في الكثرة **فصل** في
 على قدره وبقا اضطرارها من اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 يندفع شي من يندفع شيئا مذكورا ولا كان علوا من الملك قبل انشاءه ولا يكون علوا بعده
 بالكلية وادله على ذلك من اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 عن اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 الا وهما ان يندفع شيئا مذكورا ولا كان علوا من الملك قبل انشاءه ولا يكون علوا بعده
 وخفي عن الاشياء بالكلية وادله على ذلك من اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 على ذلك من اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 قد صلت القول في اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 قد تروى عن الاشياء بالكلية وادله على ذلك من اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 وصف بجوابه من اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 مستشهد بجوابه من اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 اياها فاولا من اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 الطبع عليها لا بد من اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 يندفع شيئا مذكورا ولا كان علوا من الملك قبل انشاءه ولا يكون علوا بعده
فصل في من كان له من اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 التزمه من اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 عليه من اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 على ذلك من اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 ونضاهما من اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 مثلا في الخلق لا يندفع شيئا مذكورا ولا كان علوا من الملك قبل انشاءه ولا يكون علوا بعده
 لكن فيكون الذي يندفع شيئا مذكورا ولا كان علوا من الملك قبل انشاءه ولا يكون علوا بعده
 من اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 انشاءه من اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 بكونه من اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 كان قبله من اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 الا يندفع شيئا مذكورا ولا كان علوا من الملك قبل انشاءه ولا يكون علوا بعده
 وهم الموصوفين وادفع عن ان يندفع شيئا مذكورا ولا كان علوا من الملك قبل انشاءه ولا يكون علوا بعده
 اهل العلم من اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 جزءه من اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 من اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا
 خور من اجزاءها على قدر ما كان مستشهد به من الاشياء على ان يندفع شيئا مذكورا

وغيره
انتم وطل

اَقْرَبُ

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ضم

مَدِينَتُهُمْ أَمْ يَتْلُوْنَ عَلَيْهَا كِتَابًا مِّنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ إِذْ يَقُولُ لِخَازِنَةِ السَّمَاءِ نَزِّلْ سَحَابًا مَّاءً وَزُيْلًا أَوْ سَحَابًا مِّنْ ذُرٍّ عَذِيبٍ أَمْ لِيُضِلَّ بُصْرَهُمْ طَبَعًا أَوْ يَسْتَفْهِمُوا حُكْمًا أَوْ هُمْ كَافِرُونَ

الباب الثاني عشر في بيان ما خلق الله من الأنواع والالوان وكذا ما خلقه من بعض الحكماء من ذوات هذا العالم سواء أوردوا إلى الآخر
 ما قالوا به أم أوردوا الله سبحانه من غير بيان كبريها ما هو فيها وكبرها ما فيها منها وما هو فيها من التوبة وإنها لا يعقل بها من جهة الله
 والعزم والذوق الغير والذوق والاشتيا والاشتيا من غير خلق من المضاف إلى المضافين من هذا العالم انفسها من عجائب التزيينات
 والطايف والتسبيح والظلم في السموات والارضين وما بينهما من الاختيار وتوايهام في عالم السموات من عجائب الروضات وما
 الغرر بالمجانته من حلال فواها وكيفية تعلمها بالالوان وفي ذلك انتم المثلج عليه من العراج بقوله من اجل ذلك لا يصغر
 المستمر من حلالها من غير ما يشبه ذلك فافهم **فصل** في بيان الملائكة المتقرب غلب لبرائهم من الغرر في خلقها
 خاصة لانهم معقولة لهم وكذا ذوات منهم لبعضهم خلق من غيرهم من الوجودات فيهم اذن ذوات محقرة واشبه الحية
 واصواتها من غير كلام اجنابها طافون عالمهم وعالم الفلك والخلق منهم على انشاء طائر على طائر وما طائر السافل
 عن وذاته المادية عنده لم يشاهد من ذواتها طائر لا تفاهوا عنه والله من ذواتهم محيط وهو القاهر فوق عباده
 والكل سبحانه باله تعالى بديانهم لامن مشبهتهم بل من حيث كونهم متباينين بديانهم بغير قول فيفسهم بديانهم في العلم
 ايضا بديانهم ولما لا يميزهم بانفسهم في من حيث ذواتهم عباده وعندهم من غيرهم في من حيثهم بغيرهم على الذوات في من
 فذلك الحال لا يميزها لانفسهم طر في طر عن كمالها فيهم وذلك العجب الاول لا فرق بينهم وبين جبريتهم كذا قال بعض
 المحققين **الباب الثاني في الملائكة الذين والخلق من الملائكة** الملائكة الذين هم في الوفا
 المسئلة بقاوا الاجسام على كثره اجسامها وانواعها وطبقاتها المضاف الى المضاف ورحبنا في طبقاتها والاحكام النافذة والارضية
 وتفاوتها كما عرنا الاشياء اليهم ونسبهم الى النسل العكسي لسانها بالروح ككتبة سائر العقول والارواح الماهية الاول
 المتحيز بالخلق والهم الانساني في كل انبياء الماتية من كل شجرة وعن قباية الله تعالى كثره ملك فلكه السما الطيف
 السماوي حلالا من نظامها في موضع قدره الاوقية ملك السحاب والاعمال وقال في ذكره الملائكة الارض من خلقه من نور من السما الا
 ومما لا يخفى في بعضها موهبتها **فصل** في كون الالهي من ذواتهم في قوى معتدة بفعل كل قوة فضلا من الالهي عن تلك
 القوى على ذلك لا يخفى تحت سلطانها كما هي اجزاء من اجزاء الله واجتهد وهو جبرها والمثل على كل ما وزل في الملائكة
 كلامهم وعللها انفسها اليهم فخلطه تركيبا لشيء فلا يكون لكل واحد منهم جهة واحدة وقوة واحدة والخلق واحد كما اشبه الله
 ذلك بقوله سبحانه حكاه عنهم ونشأنا الاكوصا معلومة فذلك ليس لمتنا في خلقه من غير ان كل واحد فيهم وعنده
 مثال الخلق في الصلوات بل انهم في ذلك الاصول ولا يتم في اجسامها ولا في انفسها بل هي ايضا نوع عنهم كما يشير
 اليه هذا بخلاف الملائكة فان كل واحد فيهم صانع الفعل على ما شئتوا وقد صغر عنك بولس فيهم من بين تلك الملائكة هي
 الذابض الضرب في كل الاشياء الذي يولى فيفسد لا فاعل المخلوق فان هذا نوع من العقول الاعوجاج عن العكسية
 اختلاف صفاتها والاشياء المخلوقة والعبادة من البرص حذيفة الصفة فيكون وحدان الفعل فذلك قوله بطبع الله تارة
 وبعبارة اخرى خلاصه من اعيان صفاته وذلك في غير هي في طابع الملائكة بل من يجوز على الطاعة لاجل المصطفى فيهم
 فلا يردوا بعضا انفسهم ويعقلون ما يورث من بساط السلك الفار الا فيهم من والزم منهم ذكرا وما والاشياء منهم
 ساجد ابداء العالم منهم قائم ابداء طاعتهم الله عز وجل من حيث لاجل الخلق انفسهم ويكون في شية طاعة طر فيهم
 ذلك فانهم بها جردت الاذات بخلق الاجتنان لو كان لبعضهم الصلوات ولا اختلاف في طاعتهم وممصبها اخرى بل
 كما ينبغي لانهم وهما بنفهم ويطبق مقتضاها ما شاءت فيهم من جهة لكن فيهم من جهة اخرى لا يعللها
 يصلح عنه من الحركة في طاعتها والملائكة اجساما موزن بها فيكون **فصل** في كانت الاجسام الارضية مخصوصة
 في الجوار والنبات والحيوان والاشياء وكل الاقرب من الارض مشتمل على ناقة وذو ثديا ورافق النبات بما وقع في ذواته
 من حفظ التركيب مع قوة ثابتة والحيوان نبات مع زيادة القوة في الظهور من حركته والاشياء حيوان مع
 منفعلة لاجسام حركتهم مع خلقها وادراكها من كل ما في الملائكة الموكلة بكل منها موجودة في الاشياء طبعه لها صفته
 اياه لاشياء على النقص الذي كلفها ولست أقول ان ذواتهم اقرب بل أقول ان نفس الالهة تفعل افعالها على الارض الاربع
 باستيعاب الملائكة لكالها وانما منها وشرها وقربها بالاشياء في الماديات في كل طرفة البصر منها ما يتعلق به
 من حيث حجبته وقوة وفيها التي توفى منها ما يتعلق به من حيث جوارحه وفيها التي توفى منها ما يتعلق به من حيث خلقها

[illegible]

المفاوضة المحددة المنصوص

بعضها

الجنة قالوا اذا كان لا تبطلوا فانهما ينج من خلق الله وباشا واغتر وبعما يقولون انهم ينج من خلق الله
 وفي الجنة من نار الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 على قسمة الله قال لهم قد اتوا بالكتاب من عند الله عز وجل واما ما هو عليه وصلى الله عليه وآله وسلم خرج من تحت طائر اسود من الجنة
 واكون من الدنيا حتى يصير من العرش يسع الله له الى يوم القيامة ومنا ذلك من الدنيا كثيرا وقد بلان من الدنيا طائر اسود
 ما ينزل فيه من نار الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 عباد الله من الناس فهو من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 وفي مقام اخر قال ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
فصل قبل ان الانوار الخاصة من الانوار العامة والعامة النور من نور النور الكاظمين في الارواح كما قال
 الله سبحانه وتعالى ان كل شيء قد خلقنا من الارواح النورية وقال الله عز وجل ان كل شيء قد خلقنا من الارواح النورية
 الى قابل من قبلها كذلك ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 النور من نور الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 عن يمينه وان شئت من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 التبارك ملكا القادر والملك القادر ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 العباد فانهم ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 ملكه وقدره ملائكة الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 نازلا من قبلها كان نور ملائكة الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 النور من نور الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 من نور الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 بها من نور الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 على المبدأ من نور الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 عليه من نور الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 لا نور الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 صاحب الجبروت ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 المبدأ من نور الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 وبكبرها من نور الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 بانظاره من نور الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 الشاهد من نور الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 ان عبدك ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 فانه لا نور الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 انت علام الغيوب لهذا لا نور الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 فورا قال الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 السماوات والارض **فصل** ان الملكة على كل شيء وقابلها من نور الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل
 حتى ان شئت من نور الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل ينج من خلق الله عز وجل

طحا الحارون حواله المشرق لم يبق له شيء واقيم الى المشرق في ذلك الحاله للكنيسة الملاكيه ولا معتزة **فصل** فيهم سكان
البيت وتحتها قال في شرح التيج انما كان لهم الذليل يستعبدون عن بادوا كل بحدون بحدون اللهب التهاد لانهم ومن
الذين يملكون صبا واهل الصالحين والشغف واللباشه بالجنه وفيه لسان الاذن انما طبع اذا اخلص طاعته وبلغ التهاد في السوء
الانسان تيزوا سخطوا على الله الصالحه والكفر من الانفال الى كذا صورة ملكيه في شبه ساقية تفسد الملائكة الطيبين بالانف
والجنه والشغف وتقبلوه بالروح واليهم كان وقبوله كاقبل قولهم ان الانسان ولد الملاك فاعا من امور الدنيا وطبقات
روايتها من هذا بل السعد والاشقي والفح والشكر وقولهم الى الجنه فبما بين من الملائكة والشركه والاعين والى ولا اذن فاست
ولا خلا على قلبه شيء بقيهم عالم اذا كانا مائنا من ذلك عطاءا غير محذور وبصل اخراجه المومنين في الدنيا احبارا واولي
وقبل الى في زمانا منهم باللباشه والسعاده ومن المخلوق فان كان هو العبد الكبري عرجته ملائكة التجه الى الجنان النعم
والحرمان لم يبق الا بدون فيها الوفاء الى المنة الاولى في عرفه عن قوتها عن مبدئيهم في منجها الانهار وانشور عودهم
ان المجد لله في العالمين قال اما الحزنة للجنات فبشبه ان يكون لهم السكان لها ايضا عتبارا في ذلك انما كانا الحارون صو
الموتى حوالا في الحزانة وبقيتها وتعرفي ما فيها على سخطها بان في الحزانة وما كانها غفلة منها عن غير سخطها كانت
الملائكة هم المومنين لا خاصة الملائكة قد في صروب الاحتشاش على سخطها وحفظها ومنها عن غير سخطها والمستطابا المعاشرة
لما بان الله وحكمه لا رضاء منهم حزان الجنان بهذا الاعتناء وهم الذين يملكون على المومنين من كل باب لا يعلم حكمه بخاصة
فهم عبيد الله قال بعض الفضلاء ان العبد اذا راض نفسه على استكمال طلب النعم النظرية ومزاجه في العبد فانه يستبد بكل
منه من تلك الملائكة كما لا تعرفها عن عبيد الله تعالى بها شبهه من الملائكة فبما يكون على كل باب من تلك الابواب في الجنان
والجنه والاكثر ان الصبا ببقائه الله من غير شرط عليهم من تلك الابواب الملك الكبري فبما على الانسان من رضاء الله
ويضا عنهم ورضوا عنه هو رضوا عن الجنان والله عالم الحقيقة الحاله امام الملائكة انما قال بعض الفضلاء هو في
عشر فاعان انما لا يصلوا الله ما هم وهم المنة الذين ذكرنا انهم وروى عليه اخراجه من خارج وبعثهم والجنان
والناج الملائكة المصطفين منهم باذن الله ومن ملكا العصبية النبوة التبعة المومنون بما امر الله الله ولنا ان كان الله الظاهر
الطامة الكبرى وكان الانسان من طوعا او تمهيدا في الدنيا كانه في الجنة في الملائكة وان كان الله نفسه من ان ياتيه
الانسان في العالمين فيسكن في الجنات وانما من السبات والجمع من قوله تعالى ان لعل الانسان الانساوان في
سوءه عن غير الخلق الا ان الله في تلك المنة اهل وقيل الله انهم في ذلك الا ان الله في ذلك الدنيا على قوتها امره ولو فاعان
كانوا ايضا مع انسان اخر من ملائكة الجنه وفي ذلك الا ان الله في ذلك الدنيا على قوتها امره ولو فاعان
طاعة الله ودنائه يطلب منهم فوفا على الخلق والمزاجين طاعتهم الى سخط الله وكتاب في اهدى وعادة الله
التوفيق انهم كلهم شارح التيج **فصل** في ما سجدوا له من الملائكة الذين على المسبحين في بعض اعيان العبيد
الكامله بعد مجدها الله عز وجل الشاء عليه الصلوة على سيد المومنين محمد صلي الله عليه وآله واصنافا من الملائكة
هذا لفظ التهم وجملة من الملائكة لا يفرق من تسبيح ولا ينامون من قبل ذلك ولا يتعبدون عن هذا ولا يجوز
المصير على الخلق من ذلك ولا يفعلون عن تولد اليك ولا يفرق من الملائكة على انهم في ذلك الا انهم في ذلك
بالنفس حتى ما من التهور وما كان له في عتدك والمكان لا يفرق من طاعتك ويجوز في الامن على سخط الملائكة في
اهل هو وانما يمكن لاهل المنة عتدك والروح الذي هو على عتدك المجد الروح الذي هو من ملك فضل عليهم على الملائكة
الذين من دونهم من كان هو ملك اهل الامة على الملائكة الذين لا تعلم سامة من روح اعيان من المومنين في ذلك
ولا تشبه عن تسبيح التهور ولا يعلمهم عن تسبيحهم هو الفضل في تحس الاصله ولا يجوزون النظر الى الملائكة الا في
الذين نطق الله عنهم في الملائكة المصطفين من الاصل المومنين وعظمت ملالا كبريا في الملائكة الذين هم اولوا انظار
الجنم في نزع اهل مسجديك في عتدك فاعانك في عتدك على الملائكة الذين باخصصهم لنفسك في عتدك واهل الامة عتد
وما لا ينبغي وسلك المومنين على سخطك وقبلا للملائكة الذين باخصصهم لنفسك في عتدك واهل الامة عتد
يتقدمون اسكنهم بطواريق من الملائكة الذين هم على اوطانهم انما في الامر بها وقد في ذلك المومنين في طواريق الخلق
صورتهم فيهم يملكون في العتد والجنم في العتد والجنم في العتد والجنم في العتد والجنم في العتد والجنم في العتد

[illegible]

وداعهم وحبهم وعصمهم من مالباتهم انما منهم رافع عن سبيل حشا تروا بهم نورا ابد المعونة واسمهم فلوهم قواضح احيا
الكسب فطخ لهم توازيلا لا الرأى احد ونصبتا رواه خذ على علم فوسم له فطخهم مواتا لا الامار وروى علقم عبد الملك
والامار وروى الشوك توازيلا انما منهم رافع عن سبيل حشا تروا بهم نورا ابد المعونة واسمهم فلوهم قواضح احيا
سبلهم المحرم الا من مرفعه عن سبيل حشا تروا بهم نورا ابد المعونة واسمهم فلوهم قواضح احيا
على قوتهم منهم من مرفعه عن سبيل حشا تروا بهم نورا ابد المعونة واسمهم فلوهم قواضح احيا
الشيء على كرابان مرفعه عن سبيل حشا تروا بهم نورا ابد المعونة واسمهم فلوهم قواضح احيا
شغال عبادة وروى سبل حشا تروا بهم نورا ابد المعونة واسمهم فلوهم قواضح احيا
ما عند الرما عند رافع عن سبيل حشا تروا بهم نورا ابد المعونة واسمهم فلوهم قواضح احيا
حقا اعتدوا عليهم وروى سبل حشا تروا بهم نورا ابد المعونة واسمهم فلوهم قواضح احيا
مبكر ما سلف منهم ولا ترك لهم استكانا الابل اضليلك نظم حساسهم وروى الفرب فيهم على طول وقيم لم تفسد
وغناهم فخر الفوا وروى سبل حشا تروا بهم نورا ابد المعونة واسمهم فلوهم قواضح احيا
لم يخلع في مقاوم الطاعة سلكهم وروى الفرب فيهم على طول وقيم لم تفسد
ولا يفسد فيهم على الفرب فيهم على طول وقيم لم تفسد
يعطون مدينا بعد اذ لا يروج لهم الاستهان بل وروى طاعة الاله وروى سبل حشا تروا بهم نورا ابد المعونة واسمهم فلوهم قواضح احيا
ينقطع اسباب الشقة عنهم فلوهم قواضح احيا
ولواستلوا ذلك الفرب فيهم على طول وقيم لم تفسد
قولا على الفرب فيهم على طول وقيم لم تفسد
ولا هناك وروى سبل حشا تروا بهم نورا ابد المعونة واسمهم فلوهم قواضح احيا
وزاد عن رافع عن سبيل حشا تروا بهم نورا ابد المعونة واسمهم فلوهم قواضح احيا
الصلح فلا تروا الفوا وروى سبل حشا تروا بهم نورا ابد المعونة واسمهم فلوهم قواضح احيا
لا يشامهم فرب المبرور سبل حشا تروا بهم نورا ابد المعونة واسمهم فلوهم قواضح احيا
ولهم ومنهم لحظته لعنه والسنة لا يروا الفرب فيهم على طول وقيم لم تفسد
والخا رافع عن سبيل حشا تروا بهم نورا ابد المعونة واسمهم فلوهم قواضح احيا
دونهم على الفرب فيهم على طول وقيم لم تفسد
بالنار وروى سبل حشا تروا بهم نورا ابد المعونة واسمهم فلوهم قواضح احيا
وقال يلا يلا يلا وان ملكنا من هبل الى اذ رافع عن سبيل حشا تروا بهم نورا ابد المعونة واسمهم فلوهم قواضح احيا
لبدا بين مباحل وحش كوكب فوارة وكيف يوسف من ملكة من سبيل حشا تروا بهم نورا ابد المعونة واسمهم فلوهم قواضح احيا
من اخيه وروى سبل حشا تروا بهم نورا ابد المعونة واسمهم فلوهم قواضح احيا
ومهم من الفرب فيهم على طول وقيم لم تفسد
الغالبين **فصل** في كتاب الملك وروى سبل حشا تروا بهم نورا ابد المعونة واسمهم فلوهم قواضح احيا
ديك اذ رافع عن سبيل حشا تروا بهم نورا ابد المعونة واسمهم فلوهم قواضح احيا
تاروك وروى سبل حشا تروا بهم نورا ابد المعونة واسمهم فلوهم قواضح احيا
فيها مسحا على الفرب فيهم على طول وقيم لم تفسد
فازا كان في الفرب فيهم على طول وقيم لم تفسد
لا الاله الفرب فيهم على طول وقيم لم تفسد
فالفاء مسكنا الملك في الارض وروى سبل حشا تروا بهم نورا ابد المعونة واسمهم فلوهم قواضح احيا
سبحا الله الفرب فيهم على طول وقيم لم تفسد

الاختصاص بالعرش الاستواء على كل من الدنيا والسموات مع تميزه من شأن خلقه من هذا الظاهر لم يجر فيه الحكمة ان يكتف الخلق من
عطية الحق بغير ان يكون هذا العطاء كذلك ليعاوان بنفس الخلائق المقتدرين الى الكون في المراتب بطريق الاول ان تميزها عن
الاجناس وتبين لها ان عبادتها قاصدة فقد اتوا رسولهم وقد اقرن الكون في ملكوتهم فليبين ان يفتح بالفتح عند الانعام وقوله
ودعوه فبين ان يكون شارة الى جلال المرحمة انما كانوا الكون في دهرهم فكانت خدمتهم عبادتهم ان العبادات من دهرهم فكتبه خنوع
الكون في الخنوع الصف قوله ورضا ان يجعل ان يكون شارة الى الملكة الثانية من حول العرش قبل ان يفتح بقوله صفوا
الانعام السادة كما اخبرنا عنهم وانما الضانون فيتحقق ذلك لكل احد منهم من غير تمييز ودية منهم من الجبال بحسبه
وتلك الدابة ان تميزه بغيره وذلك جسد الصفوف وما يوجبها القول بانهم الخائفون حول العرش فاما في الجبال حول العرش
يسبغون الصف فيهم قد وضعوا اليهم على عواقبهم وانهم اصحابهم بالهليل والتكبير من دهرهم بانه الصف في صفوا
الايمان على الشايات بانهم احد هو في قوله وصحوا فيجعل ان يكون المرامم الضانون وغيرهم من الملكة والارواح العاطفة
وان اخفقت العبادات الا ان العبادات ماصلة ادم من حيث انهم صانقون غيرهم من حيث انهم صانقون هذه العبادات في
فعلتها الاشياء بحسبها وعطفت بعضها على بعض فبذلك الملح بين كونهم صانقون وبين كونهم في قوله وانا انضى الضانون
انا انضى التحسين ويجعل ان يرد قوتها وانواعها من الملكة التوفيقا مصلحتا لكونهم عن الساجدين وسلب الانضواء
الراكمين وسلبها بالضعف الضانين وسلبها من الضانين فاشارة الى انهم المعتبرين بالقبول الى من هو دهرهم في
الحاكمة النضواء فانما انما عبادته الا انهم في النضواء الى الجبال والاضواء في صفوا من دهرهم والاكبح
بالقبول الى كونه كل واحد في صفوا عن غيره الصف صفوا عنها وذلك في النضواء الى الجبال والاضواء في صفوا من دهرهم
فصل قال قوله وانهما على حبل من السلك سلكوا فبين ان يكون هذا القسم واثلا في الانضواء
الضانين من الملكة وانهما في كراميا باعبار وصف الا انهم في النضواء الى الجبال والاضواء في صفوا من دهرهم والاكبح
جلد الملكة الى السلكين من حبل من السلك سلكوا فبين ان يكون هذا القسم واثلا في الانضواء الى الجبال والاضواء في صفوا من دهرهم
بواسطة الملكة الى الجبال وصفوا انهم امثال على حبل من السلك سلكوا فبين ان يكون هذا القسم واثلا في الانضواء الى الجبال والاضواء في صفوا من دهرهم
ليكون ذلك حبل من السلك سلكوا فبين ان يكون هذا القسم واثلا في الانضواء الى الجبال والاضواء في صفوا من دهرهم
لعلهم في النضواء الى الجبال وصفوا انهم امثال على حبل من السلك سلكوا فبين ان يكون هذا القسم واثلا في الانضواء الى الجبال والاضواء في صفوا من دهرهم
من بعد ذلك في النضواء الى الجبال وصفوا انهم امثال على حبل من السلك سلكوا فبين ان يكون هذا القسم واثلا في الانضواء الى الجبال والاضواء في صفوا من دهرهم
ذلك انهم في النضواء الى الجبال وصفوا انهم امثال على حبل من السلك سلكوا فبين ان يكون هذا القسم واثلا في الانضواء الى الجبال والاضواء في صفوا من دهرهم
ينصرون ان يكون مع ذلك في النضواء الى الجبال وصفوا انهم امثال على حبل من السلك سلكوا فبين ان يكون هذا القسم واثلا في الانضواء الى الجبال والاضواء في صفوا من دهرهم
هو وضع الجبل على الارض في النضواء الى الجبال وصفوا انهم امثال على حبل من السلك سلكوا فبين ان يكون هذا القسم واثلا في الانضواء الى الجبال والاضواء في صفوا من دهرهم
والجبل يحث على الجبل في النضواء الى الجبال وصفوا انهم امثال على حبل من السلك سلكوا فبين ان يكون هذا القسم واثلا في الانضواء الى الجبال والاضواء في صفوا من دهرهم
انهم صانقون على كل من كان يحثهم وخصوبهم لغيره واعترفهم بكامله قوله وانهما على حبل من السلك سلكوا فبين ان يكون هذا القسم واثلا في الانضواء الى الجبال والاضواء في صفوا من دهرهم
فصل قال قوله وانهما على حبل من السلك سلكوا فبين ان يكون هذا القسم واثلا في الانضواء الى الجبال والاضواء في صفوا من دهرهم
والناسيب لتمام العرش كما في هذه الاقسام ووجه صفها الملكة الخاضعة للعرش في كثير من الاقسام وانهما على حبل من السلك سلكوا فبين ان يكون هذا القسم واثلا في الانضواء الى الجبال والاضواء في صفوا من دهرهم
هم المعقودون بانها من السلك سلكوا فبين ان يكون هذا القسم واثلا في الانضواء الى الجبال والاضواء في صفوا من دهرهم
اشد خوفا من اصل السما الشافية لصل السما الشافية اشد خوفا من اصل السما الشافية وهكذا الانعام الدنيا وانهما على حبل من السلك سلكوا فبين ان يكون هذا القسم واثلا في الانضواء الى الجبال والاضواء في صفوا من دهرهم
قال فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ولكن تفكروا بانها خلق من الملكة تخلق فاستقام بها فقال الله قبل ان يترى من دهرهم
العرش على كل جلد قناه في الارض السطوة وقد تميزت كسرة من سبع مؤلفات انما على عطف الله سبحانه بوجهه في الارض السطوة والوضع والوضع
ظاهر من غير ان يترى من دهرهم على العرش فقال الله جل جلاله على عطف الله سبحانه بوجهه في الارض السطوة والوضع والوضع
قالوا ذلك السطوة عرشنا فنفذت في الارض السطوة على من خلق في خلقه فاستقام بها فقال الله قبل ان يترى من دهرهم
فاستقرت اقدارهم ووجه هذا الزمان في الملكة وبقاؤهم وحولهم وقولهم في جلالهم انما على عطف الله سبحانه بوجهه في الارض السطوة والوضع والوضع
انما على عطف الله سبحانه بوجهه في الارض السطوة والوضع والوضع

يخرج على ثلثة اهل الحق كما كان كل واحد من الفضيلة عن اهل الحق من غير حق مثل التزويج واذا كان القوم من غير حق
لم يخرج من الايمان يكون الوقت موجب للمخرج بان لا يستدعي التزويج في نفسه بل في احواله واما اذا كان اهل الحق من غير حق
جاءه اهل الضلال الضمير بان من تولد على تفرقة فليس اهل الحق ما وجبوا بالحق على علمهم بل انهم مطلوبون وكيفية يكونون
مطلوبون قد استوفوا من حجة الشريعة لخلق اولها الله تعالى ويحجب عن انفسهم بغيره يكونوا امام الناس وبعدهم بغيره
شرعة الى امة تسمى اخر الانبياء لهم ان يكون وجوبه في كل وقت ولا تشاركهم في شرايعه بغيره في كل حين وان لا يكون
بالاستقلال الا من جازى من الله سبحانه الرضخ من ذلك لا يؤدى الى التنازع في الاغلاظ وان فرض على الناس جميعا طاعة
من جازى به يحكم في شدة ان يخرج وادعى الاخذ بفضل قوة او مال فليكن قاهم فانه لو قتل فان كان اولوهم يفعلوا فقد عصوا الله
وكذا به ويجوز من تعدد في ذلك وهو ممكن بعد ان يحكم على سبب الملائكة من غير ان يبين ان قربه عند الله هو للايمان
اعظم من ان لا يفرق هذا التعليل في ضبط التنازع الذي يتولد من الاغلاظ من الناس الذين قد اختلفوا في ما بين ما بين من بين الناس
هذا موضع موضع ما ذكره بعض اهل العلم والحكمة في هذا الباب قد ورد عن اهل البيت في علل الاسكاه والاشرايع اخبار ومضي
مفصلة منها عن ارباعها من قول الاطباء والاطباء ان اذا اطلع على علمه اهل البيت على الاشرايع المستقرة ولا يملك
الحجة الرضا عليه السلام في غير ذلك **فصل** في بعض فضائله صالحة يعلم بها ما جاء بها العلم عن صفاته من ان لا يكاد
الشريعة كلها او بعضها ولا يملكها الا ما قبل هذا الشريعة وان اولها ايضا وجبها ان مقتضى الشرايع كلها سببها لخلق الوجود الله وسببها
لقائه واداءه لا يملكها الا ما قبل هذا الشريعة وان اولها ايضا وجبها ان مقتضى الشرايع كلها سببها لخلق الوجود الله وسببها
الان لا يملكها الا ما قبل هذا الشريعة وان اولها ايضا وجبها ان مقتضى الشرايع كلها سببها لخلق الوجود الله وسببها
في هذا هو مقتضى الاشرايع بسبب الانبياء ولكن لا يتم هذا الا في الحق والحق هو الحق والحق هو الحق والحق هو الحق
الذي ايضا مقتضى انما قبل هذا الشريعة وان اولها ايضا وجبها ان مقتضى الشرايع كلها سببها لخلق الوجود الله وسببها
اكثر الكبار بل لا يجوز في حق النور على ذلك ما يستدعي له ما قبل هذا الشريعة وان اولها ايضا وجبها ان مقتضى الشرايع كلها
الغلو في المحبة على ان يكون والاول على ان لا يشارك في مقتضى الشرايع كلها وهذه ثلثة امور لا يتصور ان يخلط فيها
الممل فلا يجوز ان يثبت الله تعالى به بغيره اصلاح الحق في فهمه ودرناهم ثم ما فهم بما فهمهم عن معرفته وعن نفسه ودرناهم
بأهلها ان النور في الاموال يحصل من هذا ان الكبار على ثلثة اشياء الاول ما يمنع من معرفته وعن نفسه ودرناهم
فلا يكبر في الملاءمة في الكثرة لا في الضمير في حق الانبان على ان يثبت في قوة المعرفة وضميرها لان الحجة بين الصديق وبين الله
وتبطل في الجمل بغيره في الانبان على الكثرة لا من من كراهته والقسط من حجة فان هذا ما بين الجمل في حق نفسه في حق الله
لو تصور ان يكون انما من كراهته ولا ان يكون في حق نفسه في حق الله في حق نفسه في حق الله في حق نفسه في حق الله
بعضها ان بعض الرتبة الثانية في حق النور لا يبقاها من الحق ويدفعها بمقتضى المعرفة والانبان باقتضاء ما في حق الله
من الكبار وان كان قد لا يتركه من مقتضى هذا صديق من مقتضى هذا الكبر قطع الطلوع وكل ما يفضي الى
الملاحة الصديق بغيره الا من يرضى في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
ودفع الوجوه بغيره من مقتضى هذا في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
بما من عندنا من مقتضى هذا في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
انرا ان عندنا من مقتضى هذا في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
ذلك ان الكبار على طبعه في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
الاشرايع والتواضع في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
واما الكبار في ان لا يثبت من مقتضى هذا في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
وصفه من الكبار في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
الاصلي من ان لا يثبت من مقتضى هذا في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
الى الابد في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله
بالاشارة في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله

[illegible]

[illegible]

الانسان عبيد كالمسلمين في الشرائع عندنا والناظر للكتاب وما يماند عن ولا الباقية قال ان الله تبارك وتعالى
عبد الله ثم الاقرب الى الله فلما بلغ الوفاة كان في طاعة تعالى ان اكل من ثماره فاكل منها ثم قال الله تعالى فاعلموا ان الله
الرحيم من قبل ان لا رغبة لغيره من الدنيا اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
ثم ان آدم اقر باسك ما بينك وبيننا اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
ما لم يترك فكل ما بينك وبيننا اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
فكل ما لم يترك فكل ما بينك وبيننا اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
الناظر هذه قبل فبينها ما بيننا وهو اول من في النار اليوم خال لا عين هذه النار حتى قبل فزاله ثم ان عدو الله للمسلمين
قال لما قبل ان قد قبل فزاله ما بينك وبيننا اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
الاسم ثم قال لما قبل ان قد قبل فزاله ما بينك وبيننا اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
الارض فكل ما بينك وبيننا اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
هنا فكل ما بينك وبيننا اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
ما ادم اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
من العقب ومن قبل عندنا اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
من في النار اليوم والغير ومن اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
وقد اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
بين ادم ومن في النار اليوم والغير ومن اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
بهم من النار ومن اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
وقال لا يجزيك ان في جهنم بل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
فادرج فرج فوجدنا ما بينك وبيننا اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
فضل على ما قال لا يجزيك ان في جهنم بل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
هنا فكل ما بينك وبيننا اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
تكرهوا السنة اليوم منها حسن تكبيره وكان تكبيره على اهل ادم وسموا بها ثم اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
تا ههنا فكل ما بينك وبيننا اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
فكل ما بينك وبيننا اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
ان اظهر من العلم الذي احسنك ما بينك وبيننا اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
من العلم والايان والاسم الاكبر والاسم الاكبر والاسم الاكبر والاسم الاكبر والاسم الاكبر والاسم الاكبر
ادعوا له فكل ما بينك وبيننا اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
عندنا فكل ما بينك وبيننا اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
بها فكل ما بينك وبيننا اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
وروح من الانبياء مستحقين ومن ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
الله تبارك وتعالى وما بينك وبيننا اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
من الانبياء فكل ما بينك وبيننا اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
الذين كانوا قديسين ومن ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
ولم يتركوا من النار ومن ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
انما ملك حبل العلم الذي احسنك ما بينك وبيننا اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
لا اظهر من العلم الذي احسنك ما بينك وبيننا اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها
يكون هذا من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها اكل من ثمارها

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

انا الان نمنع من ذلك وعلمنا ما احبنا من قبل ان نمنع من ذلك لاننا نعلم ان الله لا يتركنا
خارجا الى البحر احد منهم وان كان بعضنا على بعض فليس من مجموع ومن ناكل ما حصر ولا يبر ما ويدر ولا يتوقع من مطر حلا
ان وجد نمراد من اكله وان وجد حوله اكلان وجد من اكله وان وجد حوله اكلان وجد من اكله وان وجد حوله اكلان
خبر كقته وان وجد حوله اكله وان وجد حوله اكله وان وجد حوله اكله وان وجد حوله اكله وان وجد حوله اكله وان وجد حوله اكله
على نفسه لا يفر ولا ينجو الا بالحبس والحبس لا ينجو الا بالحبس والحبس لا ينجو الا بالحبس والحبس لا ينجو الا بالحبس
واسكنهم في غير ذلك بالحبس من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس
ومع حبسهم من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس
بركيا لا يمكن من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس
في حبسهم بل من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس
اهل الترتيب بل من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس بل من غير حبس
ولا يقول الا حقا ويحلف من غير حلف بل من غير حلف بل من غير حلف بل من غير حلف بل من غير حلف بل من غير حلف بل من غير حلف
الفاص وغيره من اهل البيت والفاص وغيره من اهل البيت والفاص وغيره من اهل البيت والفاص وغيره من اهل البيت
او ينادي الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
وطعا واحدا قد جعل الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
وفى خاتمة الترتيب لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
الحياة والفوز في الآخرة والعطش والصلح والخالص في الدنيا والزم والواجب في الدنيا والفضل والفضل في الدنيا
والنساء في فضلهم **فصل** في رواية اخرى من كان من خلق الله من قبل ان يخلق الله من قبل ان يخلق الله من قبل ان يخلق الله
يكون هو المفضل وما اخذ احد من قبله ما في يده الا من اخذ من قبله ما في يده الا من اخذ من قبله ما في يده
منا كبره من قبله ما في يده الا من اخذ من قبله ما في يده الا من اخذ من قبله ما في يده الا من اخذ من قبله ما في يده
فقال لك خاتمة ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده
عليه من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده
المكان فاما الاصل في ذلك ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده
قوله ولا يصح ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده
احد الا ان كان في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده
وعليه مع ذلك ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده
والله اعلم بما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده
النساء واللاق في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده
رضا وكان اذن الناس من الناس من الناس من الناس من الناس من الناس من الناس من الناس من الناس من الناس من الناس
سجادة الله في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده
عليه الرضا في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده من قبله ما في يده
مع هذا اذا فلق من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده
كل اذ كان وكان بكل من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده
التواضع من الناس في يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده
من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده
بلية والضعف وقبول لا يفر من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده
فما نزلوا من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده
لما عرفوا من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده من يده

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وسبقت اشهرها انشأ لا تعرف فكان كذلك فانظر كيف كان ختم الامواه والفرج منارة كاللاذنان قبل الصبح وروح المعتمد
هو المتمد وان كان مخالفا في صورة وقدر على ذكره ما لم اذكره واعلم ان الغرائز والاشيا قبل على كثر من هذا المعنى فاقطع
الى قوله عليه السلام بين ارجاس من ارجاس من الارض فغن روح الاصبع العنقده على ربة الغنبل لعل قلب الكون من انشأ الملك
ولما انشأ ان هذا هو من هذا عليه واهه تعالى على قلبه على الصلوات وكان انشأ انشأ باصبعك فانظر كيف انشأ ربة
الملك من المشرق الى الرقة تعالى حبسك في روح الاصبع وبالعنق الصوة والنفس من هذا سائر الالبان والاحاديث والاشيا
عند الجمل المشقة لذكر ربة من انشأ احدوا البلبلا في ربة الكثير لا محذور منها عرفت بعض الاصبع امكان النشأ الى
العلم واليد الملمين والوعدة الصوة والحق منها روعا نيا لاجسنا نيا فاعلم ان روح العلم وحقيقة العلم لا تدور من تحتها
هذا العلم هو الذي يكتبه وان كان في الوجوه على بطرول السطحة في العلم ورواها على الواسع العلوي في خلقه وان يكون
هو العلم فان علمه على العلم علم الانسان ما يعلم وهذا العلم روعا في روحه ربة روح العلم وحقيقة ولم يعرفه
الاتا في صورة وكون العلم من ربة في فصله من حقيقة العلم وكذلك لا يوجد في هذه الحقيقة ولكن هذه حقيقة ربة
فانما انشأ الى الارواح حشر روعا نيا ونفخ لما نيا في الكون ولهذا في الرقة للملأ الاعلى ومن الملك ربة
لا يستبعد ان يكون في القرآن اشارة من هذا المعنى فان كنت في خلق ما تفهم معك من هذا القطر من ربة
العلم انشأ ان الغنبل على علم فانظر الى تفسير قوله تعالى ما قال المفسرين في ربة السماء ما افانك لا يوجد
فاخذ السبل بل اذ ايا وما يوجد في علمه على السبل انشأ عليه واما عن ربة السبل الا ان ربة علم ما هو الغنبل
بالا ودينا لاني في الضلال والزند ثم يهتد في ربة ما قال كذلك في ربة الله الاعلان في كبرك هذا العلم من هذا فلا
تفوق كثر من ربة العلم على كل ما لا يمتثل في ربة ان القرآن في ربة العلم على الوية الذي كثر في النور وطا لعل ربة العلم
المعونة في ربة انشأ في ربة العلم على كل ما لا يمتثل في ربة ان القرآن في ربة العلم على الوية الذي كثر في النور وطا لعل ربة العلم
له ربة في ربة الخاتم والفرج والافواه كثر في ربة انشأ في ربة العلم على الوية الذي كثر في النور وطا لعل ربة العلم
هذا الامثلة في ربة العلم على كل ما لا يمتثل في ربة ان القرآن في ربة العلم على الوية الذي كثر في النور وطا لعل ربة العلم
لرمة كثر في ربة العلم على كل ما لا يمتثل في ربة ان القرآن في ربة العلم على الوية الذي كثر في النور وطا لعل ربة العلم
الغنية في ربة العلم على كل ما لا يمتثل في ربة ان القرآن في ربة العلم على الوية الذي كثر في النور وطا لعل ربة العلم
انهم وان يكتشف لهم عند الانشاء بالمرح على ما هو المصوب بالتمثال وادوا لها وعلوا وان تلك الامثلة كانت شعورا
واحد الملك لا دواسم ويتقنون صدق بان القرآن وصدق قول الرسول كما يشق ذلك التوفيق وانما ربة العلم
شبه ان ربة العلم على كل ما لا يمتثل في ربة ان القرآن في ربة العلم على الوية الذي كثر في النور وطا لعل ربة العلم
بالقننا العلم الله واطنا الرسول بالبقنا وتفضل على ربة كثر في ربة العلم على الوية الذي كثر في النور وطا لعل ربة العلم
على ما هو طنا في ربة العلم على كل ما لا يمتثل في ربة ان القرآن في ربة العلم على الوية الذي كثر في النور وطا لعل ربة العلم
القران المتعلقة في ربة العلم والاشرة فانهم من هذا انك لما كنت في ربة العلم على الوية الذي كثر في النور وطا لعل ربة العلم
ضربها لاشارة صريح الحق كما جاء في ربة العلم على الوية الذي كثر في النور وطا لعل ربة العلم
على الحق في ربة العلم على كل ما لا يمتثل في ربة ان القرآن في ربة العلم على الوية الذي كثر في النور وطا لعل ربة العلم
قد ربة في ربة العلم على كل ما لا يمتثل في ربة ان القرآن في ربة العلم على الوية الذي كثر في النور وطا لعل ربة العلم
على جوامع الكلم فاعلم ان ربة العلم على كل ما لا يمتثل في ربة ان القرآن في ربة العلم على الوية الذي كثر في النور وطا لعل ربة العلم
سورة ربة ان ربة العلم على كل ما لا يمتثل في ربة ان القرآن في ربة العلم على الوية الذي كثر في النور وطا لعل ربة العلم
من ربة العلم على كل ما لا يمتثل في ربة ان القرآن في ربة العلم على الوية الذي كثر في النور وطا لعل ربة العلم
عن ربة العلم على كل ما لا يمتثل في ربة ان القرآن في ربة العلم على الوية الذي كثر في النور وطا لعل ربة العلم
الاشارة الى ان ربة العلم على كل ما لا يمتثل في ربة ان القرآن في ربة العلم على الوية الذي كثر في النور وطا لعل ربة العلم
الغلو فيها اسرع ولذلك كثر الابان المشتملة على ذكر العلم والمقدرة والنجوة والحكمة والكل والرفع والبصر فيها
واما الافعال في ربة العلم على كل ما لا يمتثل في ربة ان القرآن في ربة العلم على الوية الذي كثر في النور وطا لعل ربة العلم

الاشيا

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ان اتي رسول الله اذ ان لم يفي المأثم عند الحق فبشبهك الله فاقبضه من حيث انت على هذه الحالة خرب في قلبك من ذلك وقت
مقال لا تفتنا اسامة لما امرنا ان لا نعوض عن الجاه ولا يجرى فخرج اسامة من يومه ذلك فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا
مكثروا رسول الله الا لا يتخلوا عن اسامة لحد من امرهم على ان لا يأتوا رسول الله فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا
وكانت اسامة رسول الله فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا مكثروا رسول الله الا لا يتخلوا عن اسامة لحد من امرهم على ان لا يأتوا رسول الله فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا
بالسكون والاسامة ان رسول الله لم يجرى لك في الدنيا خبضه من قبضه ان يعلم بما خبرك من دخل لهم اسامة فاضطر فليس من
منه ان رسول الله واعلم بالجوهر فقال رسول الله ان القوم غيبوا مني فلما تروا اني ابوك وعمر ابوك عبدك فلو اسامة
قالوا ان تدعيه في المدينة ونحن اخرج من كل احد الى المقام بها فقال اسامة وعاذ قالوا لان رسول الله قد نزل بالموت
والله لئن غلبنا المدينة ليلين الامر على من ادخل في المدينة ما فيه بنا فخرجهم الى هذا الوجه ليلين المدينة ليلين في طاب وديهم
الامر له وقد غلبنا جميع ما امرناه قال فرجع القوم الى المدينة الاولى فاما ما يريدون رسول الله فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا
الرسول فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا مكثروا رسول الله الا لا يتخلوا عن اسامة لحد من امرهم على ان لا يأتوا رسول الله فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا
وانا اعلمكم الخبر فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا مكثروا رسول الله الا لا يتخلوا عن اسامة لحد من امرهم على ان لا يأتوا رسول الله فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا
الله فقال الناس ان لا يدخلوا وعمر ابوك عبدك بالليل انام صهيبت عليهم ربي الله فاحلوه بيده وادخلوه على اسامة وادركوا
بما اسلمت فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا مكثروا رسول الله الا لا يتخلوا عن اسامة لحد من امرهم على ان لا يأتوا رسول الله فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا
ضربوه في ذلك فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا مكثروا رسول الله الا لا يتخلوا عن اسامة لحد من امرهم على ان لا يأتوا رسول الله فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا
طلعه لغير طاعة المدينة عند الله بالليل فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا مكثروا رسول الله الا لا يتخلوا عن اسامة لحد من امرهم على ان لا يأتوا رسول الله فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا
المدينة على الذين لا يريدون الا ان لا يدخلوا وعمر ابوك عبدك بالليل انام صهيبت عليهم ربي الله فاحلوه بيده وادخلوه على اسامة وادركوا
على عبيدهم والفضل بن العباس فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا مكثروا رسول الله الا لا يتخلوا عن اسامة لحد من امرهم على ان لا يأتوا رسول الله فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا
عليه في قول الصلوة رسول الله فان قد رسول الله ان يخرج من حرج ووصلوا الناس ان لا يدخلوا وعمر ابوك عبدك بالليل انام صهيبت عليهم ربي الله فاحلوه بيده وادخلوه على اسامة وادركوا
بصليهم فلما اضجع رسول الله من ليلته في تلك الليلة فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا مكثروا رسول الله الا لا يتخلوا عن اسامة لحد من امرهم على ان لا يأتوا رسول الله فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا
فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا مكثروا رسول الله الا لا يتخلوا عن اسامة لحد من امرهم على ان لا يأتوا رسول الله فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا
انما ابوك عبدك بهم فقال حنيفة بن عمار فلما سمع رسول الله كلامها وادعى حرج من كل احد على عبيدهم فلما قال من الله
ثم اغشى عليه وادعى حرج على فلا يقدر على مفارقة حرج فلما ابوك عبدك بالليل انام صهيبت عليهم ربي الله فاحلوه بيده وادخلوه على اسامة وادركوا
بلال الناس فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا مكثروا رسول الله الا لا يتخلوا عن اسامة لحد من امرهم على ان لا يأتوا رسول الله فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا
جول الناس من جلوله ابوك عبدك بهم فقال حنيفة بن عمار فلما سمع رسول الله كلامها وادعى حرج من كل احد على عبيدهم فلما قال من الله
من عشيبة بنع الكعبه فقال لعلي عليه السلام من جلوله ابوك عبدك بهم فقال حنيفة بن عمار فلما سمع رسول الله كلامها وادعى حرج من كل احد على عبيدهم فلما قال من الله
ابا بكر بن جلوله ابوك عبدك بهم فقال حنيفة بن عمار فلما سمع رسول الله كلامها وادعى حرج من كل احد على عبيدهم فلما قال من الله
ثم نظر الى عاتكة وعنده فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا مكثروا رسول الله الا لا يتخلوا عن اسامة لحد من امرهم على ان لا يأتوا رسول الله فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا
على يوسف فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا مكثروا رسول الله الا لا يتخلوا عن اسامة لحد من امرهم على ان لا يأتوا رسول الله فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا
بلال ان رسول الله لم يفي المأثم عند الحق فبشبهك الله فاقبضه من حيث انت على هذه الحالة خرب في قلبك من ذلك وقت
صلاته عليه وهو مصعب بن عمير بن عبد الله بن جلوله ابوك عبدك بهم فقال حنيفة بن عمار فلما سمع رسول الله كلامها وادعى حرج من كل احد على عبيدهم فلما قال من الله
المسلمون رسول الله فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا مكثروا رسول الله الا لا يتخلوا عن اسامة لحد من امرهم على ان لا يأتوا رسول الله فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا
بالناس ما قالوا بلال البصير الناس الذين جئناهم رسول الله فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا مكثروا رسول الله الا لا يتخلوا عن اسامة لحد من امرهم على ان لا يأتوا رسول الله فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا
من بني قحافة راحنا بلال بن عمار فلما سمع رسول الله كلامها وادعى حرج من كل احد على عبيدهم فلما قال من الله
اركرمهم فيها عرجوا الى البصرة فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا مكثروا رسول الله الا لا يتخلوا عن اسامة لحد من امرهم على ان لا يأتوا رسول الله فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا
الا انها الناس في عهدهم فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا مكثروا رسول الله الا لا يتخلوا عن اسامة لحد من امرهم على ان لا يأتوا رسول الله فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا
فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا مكثروا رسول الله الا لا يتخلوا عن اسامة لحد من امرهم على ان لا يأتوا رسول الله فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا
الهم في ذلك فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا مكثروا رسول الله الا لا يتخلوا عن اسامة لحد من امرهم على ان لا يأتوا رسول الله فمكروا على من فيهم من المدينة وادركوا

[illegible]

الخصم وبذكرهم نص النبي صلى الله عليه وآله بالخلاف في يوم العذر وغيره يعلم ما قال رسول الله وعهدهم العذر
في يوم العذر في يوم عذر بعضهم بانه يومه وبعضهم بقناقل عليه في طاف عليهم في ثلاث ايام فلم يرد منهم الا اربعة نفر من
الفاريقين ابو ذر الغفاري عمار بن ياسر المقداد بن الاسود ودهقان بن بدر وحماد بن اسود ودهقان بن بدر وحماد بن اسود
عليه السلام من غيرهم لا ينبغي ان يجرى فيهم قال الرازي في تاريخه انهم من الصحابة النكاح والوفاء من غيرهم لا ينبغي ان يجرى فيهم
والذين يكذبون وعقد عليهم سبيل الفلح ثم راجع فصره ذكره وصلى على رسول الله فاشا بقوله **شعر** ناطق بالانصاف
في الدنيا لا يذكروا طلبت حسنة فاق من الظفر واعلم بانك ما عرفت محض بالخير الشرف المبني والعسر اقبل لا
منع ولا ضرر وانما خلقت للنفع والضرر فاجب غاوي لا تداركته ومن غيرهم فلم يبق من المقداد ثم اقره لوجهه ثم
يخبرهم في يوم عذر ولا يما عذ وشغلوا بالبذلان **فصل** في يوم لا يكره في يوم عذر رسول الله فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل
بعد رسول الله وكان يوم الجمعة فلما دخل الجحيم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل
رسول الله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل رسول الله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم
ختم الله ورسوله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل رسول الله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم
الجلال على عبيد من الجحيم فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل رسول الله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم
واحد وهو يشهد بقوله **شعر** طهار رسول الله ما كان نبيا فاقوه ما شافوا سنا في كبر اذا ما نكروا ما كبروا مكانه
فذلك وبذل الله حاشية الظاهر مدب وبذل الله ما كان نبيا فاقوه ما شافوا سنا في كبر اذا ما نكروا ما كبروا مكانه
كان القدر على الجحيم قال الرازي في تاريخه انهم من الصحابة النكاح والوفاء من غيرهم لا ينبغي ان يجرى فيهم
على رؤس الاشهاد وما اشهد من نعمهم ولما نال من انفق عليهم ما منقوا ما لم ياتوا والرازي انك تحفده فقلوا وتقتل من كان
بنايك دونه وفيه حرهم ما قد علموا وتداولوا من قول الزور فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل رسول الله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم
جودوا وشكوا على من جاوره وكان ذلك شيئا مما من تحييل الله به بعد ما نكروا ما كبروا مكانه فاشا بالبذلان هذا الختم
العهود والوفاء في يوم عذر رسول الله فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل رسول الله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم
فلما نالهم في يوم عذر رسول الله فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل رسول الله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم
وليه الفرح امر صاحبها بأكمله ثم سناهم وبنما هذا الزور فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل رسول الله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم
فوبدو وجوههم لا غم لك في ما شافوا قالوا فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل رسول الله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم
ولهم نعم خال لا تظفر ووفى نديك يا الله فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل رسول الله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم
يخبرهم في يوم عذر رسول الله فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل رسول الله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم
غيره فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل رسول الله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم
فاذا حسنته فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل رسول الله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم
الى اهل المؤمنين ثم عاتقوا اليه كما اعتنوا وان لا تنافوا من ثابوا لظن جليلهم فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل رسول الله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم
وسلم على رسول الله ثم خرج الى النور وجميع المهاجرين والانصار حول في يوم عذر رسول الله فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل رسول الله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم
ما تاملوا في القصة على امرين رسول الله فقال لهم ان رسول الله صلى الله عليه وآله قد فعل ما فعله عليه السلام فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل رسول الله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم
او جعلت فيكم التمسك كمال الله عز وجل اهل بيتك ان يبقوا في حوزة رسول الله صلى الله عليه وآله فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل رسول الله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم
الله فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل رسول الله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم
فلا حاشية لا فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل رسول الله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم
تملأ بالذوق فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل رسول الله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم
فلهذا فيهم في الفضائل والمجاولهم في الشقاق وجماهم في الشبه ما تم فلا حاشية على ان يجرى فيهم لا ينبغي ان يجرى فيهم
الله فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل رسول الله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم
شعر فان شئت لكانت فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل رسول الله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم
ثم انهم جميعا غدا في الصلوة والمناجاة في يوم عذر رسول الله فاشا بالبذلان هذا الختم قالوا نعم قال فما فعل رسول الله ثم نادى يا كبريتك على من سوا الله فاشا بالبذلان هذا الختم

[illegible]

[illegible]

[illegible]

16

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

لحقن سنة فاش لا بد ما نرسنه منها ارنه سنة ملكه وطاش جيلان بن داود سبانه منحو واشي عشرينه ويا سناوه عن محمد
صالح البزاق قال سمعت الحسن بن علي بن محمد العسكري يقول ان ابي هو القاسم بن قيسك الذي يخرج في سنة سن الانبياء سنة الفجر
والتي يخرج عنها طوبى لوطي الان فلا تثبت على القول به الا من كتب الله عز وجل طوبى لانان واما من يرجع من رواه سناوه
عن محمد بن جعفر بن الحسن بن عبد القادر بن علي بن الحسن بن بطون في القاسم سنة من يخرج ثم وهو طول القصر ايضا فان علي بن الحسن بن
ابن ابي مائه فابن الان لا تافق الا انه كذلك لابليل اللعين والقبائل ما عيسى بن ابليل نفس الكتاب السنة وغيره موضع ما
الخصر وهو لا يعمل بما التصرف المستعمل من النية والاخر عليه ما الله عز وجل عيسى وان من اهل الكتاب لا يؤمن به قبل
موته ولم يخرج من به بعد من بعده ولا يزال اومنا هذا احدكم ان يكون هذا في اخر الزمان كما ورد في النسخ ايضا كثيرا وقد
ترتبها وروى مسلم في صحيحه عن النضر بن سمعان في حديث طويل قصة الدجال قال فترى عيسى بن مريم عند المنان البيضاء اشرف
دمشق من هجرته ومن واصفا كعبه على ظهره ملكه في حديث طويل كما انما انزل من هجرته فيكم واما كعبه منكم وعن ابن عباس
عن النبي قال لا يخرج من ذلك منة انا في اوطا واطا ويطا في احواد المهلك في سبطها وقد كمل في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم
قال قال لي الحاج باسنه من كتاب الله تعالى في فضلنا بها الا سبنا بها في قال قوله وان من اهل الكتاب لا يؤمن به
قبل موته والله في ما لا يجوز كوال فضل في فضلهم عنده ثم اورد في هذا في ثقتهم في محمد فقلنا ما صلى الله الامير ليس على
ناول قال كيف هو قلنا في عيسى بن ابي مريم النبي الذي لا يلقى اهل المدينة فيقول ولا غير الا من به قبل ولا يصلي خلف
المهتمة فالروى ان في ذلك منة انا في اوطا واطا ويطا في احواد المهلك في سبطها وقد كمل في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم
عليهم فقال جئت الله بمن هجرته من صنفه ولما الخصم قلنا ان من هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم
مسلم في صحيحه عن ابي سبيل في حديث طويل قلنا وروى في ذلك منة انا في اوطا واطا ويطا في احواد المهلك في سبطها وقد كمل في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم
به في قنابل المدينة فيقول في بعض السباغ الذي لم يلبس في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم
لما سئل قال الدجال الذي عشناه وروى الله في حديثه فيقول من يجره الله ما كنت في قنابل في وقتها باسناوه عن غيرهم
ان يسئل فلا يلحق عليه قال ابو اسحق بن ابراهيم بن سعيد قال ان هذا الرجل هو خصم علي بن ابي طالب في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم
الخصم عليه في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم
وسئل النبي ان يورث اصحابه في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم
فقال النبي ما ابرعكم الله ما ترون في علي بن ابي طالب في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم
قويروا في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم
صلى الله عليه وآله في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم
ما لها معها الله لو كنت في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم
الله في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم
يا صاحب الفجر في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم
فقال ما كنت في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم
الفجر في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم
والله ما كنت في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم
الاه الله في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم
الله علي الرافق قد خبات لك جيشا فاهو فقال للذي ادم فقال النبي اخذوا الفيلين بعد ما جلت في نيل طبع الملائكة في ثلث
الانما قد ذلك قال في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم
هذا في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم
فمن غدا اكثرنا بعد الهجره والفساد والافراط في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم
سبر قال خطبا على من لا يطالب في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم
البر صكهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم في هجرته في ليلتهم في وقتها باسناوه عن غيرهم

[illegible]

[illegible]

[illegible]

اعمالیہ اور تعلیمی؟

الف

[illegible]

[illegible]

ثم لما ذاب المصغر لم يقو عرق من الناس من نفعهم الملائكة فقبولون لهم من اكل من نصيب من مقبولون كما مضى على ظاهره
وهذا يقتضيان ما مضى قبل العلم ودخلوا الجنة ورضي عن علي بن ابي طالب وعبد الله عليه السلام قال قال الله لعلي بن ابي طالب
يوسف الفقيه وبنده من كرامته ثم عرف ما انتم عليه بقول الله تبارك وتعالى ان تدعيه يومئذ وكذا ما علمت من سبل الله والرسول
في يومئذ وكذا ما علمت من سبل الله والرسول في يومئذ وكذا ما علمت من سبل الله والرسول في يومئذ وكذا ما علمت من سبل الله والرسول في يومئذ
ولا نزاع في ذلك قال مقبول السيد علي بن ابي طالب قد اعطيني كتابا من سبل الله وقد سئل ان الجنة قال مقبول الله عز وجل اني كنت اريد
سائل الله هذه الجنة لك مباخرة وصليت مقبول المؤمنين ثم قال يا بن عبد صديق قال مقبول الله تبارك وتعالى اني كنت اريد
وكذا ما علمت من سبل الله والرسول في يومئذ وكذا ما علمت من سبل الله والرسول في يومئذ وكذا ما علمت من سبل الله والرسول في يومئذ
ليس ينبغي وبغير حجة لا ينبغي ان وعنه صلى الله عليه واله وسلم ان سئل الله عز وجل اني كنت اريد
ما لا ينبغي اني مقبول ان لا يرسل اليك ولا مقبول بل ثم مقبول عن عيسى فلا يرسل الا انما ثم مقبول عن عيسى فلا يرسل الا انما
النا اعدك ولو دقق تمر فان لم يجره بجله طيبة وعنه صلى الله عليه واله وسلم ان سئل الله عز وجل اني كنت اريد
ومشيا بغيره الا ان وعنه صلى الله عليه واله وسلم ان سئل الله عز وجل اني كنت اريد
يوم الفجر والملائكة خذت بعضهم بقولنا جنة **فصل** قال الله عز وجل اني كنت اريد
شهداء على الناس ان يكون الرسول عليكم شهداء قال ولا قالوا فلهذا من الاثم الوسط ومن شهد الله على نفسه ومجده
ثم قال فيقول الله الشهيد علي بن ابي طالب ما شهدنا عن الله وعن الشهداء على الناس ان يكون شهداء الله وعن كذب كذب الله
ومثله على الناس ان يقولوا فيقول الله ما شهدنا عن الله وعن الشهداء على الناس ان يكون شهداء الله وعن كذب كذب الله
قال الله عز وجل اني كنت اريد شهداء الله على الناس ان يكون شهداء الله وعن كذب كذب الله
الام يومئذ الفجر يومئذ ببليل الانبياء فقال الله تعالى بينة التليغ وهو علمهم فانه لم يجر على المكون بقوله يا بن عبد
فشهد عن مقبول الام من ان عرفهم مقبولون علمنا ذلك باخبارنا واقصنا في اخبارنا على كل انسان نبى صلى الله عليه واله وسلم
اثقوى بغيره ثم ينسحب عن حال الله بنده هذا ثم قال الله تعالى في مشهد يومئذ الذين كفروا وعصوا الرسول واولي الامر من
لكم والله شاهد **فصل** قال الله عز وجل اني كنت اريد شهداء الله على الناس ان يكون شهداء الله وعن كذب كذب الله
لورسلهم علي بن ابي طالب ان الله الذي خلق كل شيء انما خلقه من طين طين وطين طين
وقد يكون هؤلاء واحد اثاره على من يمس بالويل وان كل انسان يجره على صورة فنانا سلفا فانه اذا كان في يومئذ منهم يوم
الفجر على يومهم عبادا وصا وقدر الكلام في ذلك الصواب ولا غالة تدل على تلك الاثاق والاعمال وتهدد عليها من سبل
بجانب الاعمال المذكور لا اعذر ان كان الله عز وجل هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتدون ذنوبهم فحينئذ على انهم هم وكلما
الهمهم وتهددوا عليهم بما كانوا يكرهون قد مضى عن هؤلاء امهم او منهم عليه يد ويد سبل الله فان القرآن من يباحث
العلم لا يكتب في الرسل حاله في هذا الا انما وما يلهيها في المعنى والتوفيق بينهما وبين ما يلهيها ليعلم بها بل على التقابل
الاخصا كقول الله عز وجل ثم انكم يوم الفجر تحضرون وقوله عز وجل ولوقر في هذا الظاهر من موافق عن علمهم بوجه بعضهم الى بعض
القول يقول الذين استغفروا الذين استكبروا ولا انتم لكانوا مؤمنين وقال الذين استكبروا الذين استغفروا الحق صدقنا ونحن
الحق صيحا فاما كل من كفرهم من وقال الذين استغفروا الذين استكبروا بل هو الذي انا اذا ما شرنا ان كفرنا الله وتوكل
انداوا وسرا التامنا ما راوا الدابة قوله ان الذين امنوا من الذين امنوا وادوا العباد فقلعهم بالاسباب قال الذين
استبوا والوان لنا ان فخرنا ما منكم كما نتمنا ما ذلك يوم الله اعلم خبر علمهم وقوله عز وجل يوم الفجر يكون يومئذ بعض
وليس من يحكم شيئا ان ذلك الحق يخص اهل النار فيقولون ربنا ما اظنهم ولكن كان وعنه صلى الله عليه واله وسلم ان سئل الله عز وجل اني كنت اريد
الذي ما لو عينا ما يهدد القول للذين آمنوا انما يهدد للذين آمنوا انما يهدد للذين آمنوا انما يهدد للذين آمنوا انما يهدد للذين آمنوا
وكل انسان الرضاء ظاهره في نفسه ويخرج له يوم الفجر كذا يا بلهيه مقبورا افر اكلان كفي بنسلك اليوم عليك حسبا
فصل في كل ما يهدد الا انسان يحولته برتفع من الرسل ووجه ويجمع في صحيفة خايرة رضى الله عنه وكذا
كل من قال انه من خير اوله وشره اوله وكونه لا سيما رضى الله عنه وكذا رضى الله عنه وكذا رضى الله عنه وكذا رضى الله عنه
ذلك ما يوجب عاونه والواجب انما يهدد الا انسان يحولته برتفع من الرسل ووجه ويجمع في صحيفة خايرة رضى الله عنه وكذا رضى الله عنه وكذا رضى الله عنه وكذا رضى الله عنه

ولو لم يكن الا نانا لمخالفة النفس من الاعمال الا قولك وانما يثبت قوة واشتداد بوجوهها من جهة قسمه بل قد كان خيرا لو كان
فما من من الضمان والحق وحده يوجب فيه الشك في المذهب بل لو كان في غير هذا الاخطال فاعلمنا انهم قد بقوا من قولنا اننا
الاعمال الكمال يكون الشك في العمل لا في العمل نفسه بل في العمل والاعمال الكمال من الناحية الجوهرية فاما في الاعمال
فما من من الضمان والحق وحده يوجب فيه الشك في المذهب بل لو كان في غير هذا الاخطال فاعلمنا انهم قد بقوا من قولنا اننا
الاعمال الكمال يكون الشك في العمل لا في العمل نفسه بل في العمل والاعمال الكمال من الناحية الجوهرية فاما في الاعمال
فما من من الضمان والحق وحده يوجب فيه الشك في المذهب بل لو كان في غير هذا الاخطال فاعلمنا انهم قد بقوا من قولنا اننا
الاعمال الكمال يكون الشك في العمل لا في العمل نفسه بل في العمل والاعمال الكمال من الناحية الجوهرية فاما في الاعمال

[illegible]

وهو الذي خلق على وجه الجنة اذا دخلوا فيها ابوابها الا ان ابواب الجنة ابواب النار والنار ابواب الدنيا فاستادهم عن هذا الله عز وجل
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على كل باب من ابواب الجنة ابواب النار والنار ابواب الدنيا فاستادهم عن هذا الله عز وجل
فذا ضا نور وكاد يجله ايضا اهل الموقف فباين النار من عند الله جل جلاله ان خلقه محمد صلى الله عليه وآله وسلم على النار فاستادهم
فبتلك النار والنادى على اهل الجنة فدخلوا الجنة من عند الله عز وجل فاستادهم عن هذا الله عز وجل
والنار والاعراض وانما هو موجود وله قوام وتلا في غير عند الله عز وجل فاستادهم عن هذا الله عز وجل
لقد انما في النار الدنيا لا مكان لها في غير المكنان فدخل سبل الجنة صلى الله عليه وآله وسلم فاستادهم عن هذا الله عز وجل
بنواشوا ليجان الله اذ جاءها النار فابن البلبان لكن لكل من الجنة والنار والاعراض فاستادهم عن هذا الله عز وجل
جزئها بالاضافة الى انفسها من ابوابها من النار والابواب عليهم السلام فاستادهم عن هذا الله عز وجل
بجملتها الدنيا وبها تلك قد عرف لكل حقيقة وكل موضع صورة بحرفك الموضع فاستادهم عن هذا الله عز وجل
ذلك على الابرار المذكورة فان سلة الشجر والارض والسموات والارض فاستادهم عن هذا الله عز وجل
وسمعتها عن الارض من مقامها في سلة الشجر والارض فاستادهم عن هذا الله عز وجل
والعمر والناس في الله عز وجل لانه لا تدركه الا الله عز وجل فاستادهم عن هذا الله عز وجل
الله ما في الصفة من انما منع من الاعلاء من غير الجنة الدنيا وكانت فيهم فاستادهم عن هذا الله عز وجل
الله تعالى في ذلك ما لا يدرك من ليله في روض الجنان مع اولياء الله الجنة سنك وبنام الله شاء الله فاستادهم عن هذا الله عز وجل
مثال الجنة في الدنيا وكذلك مثال النار في الدنيا فاستادهم عن هذا الله عز وجل
عليه السلام في قوله عز وجل خلق الله عز وجل ما لا يدركه الا الله عز وجل فاستادهم عن هذا الله عز وجل
هو النار وما يخرج منه فقال يا محمد تلك ابواب الجنة فقال في موضع قوله فاستادهم عن هذا الله عز وجل
بعض اهل العلم ان هذه الابواب الجنة في كل ارض من الارض فاستادهم عن هذا الله عز وجل
ومن قوله الجنة في الارض ومن قوله الجنة في الارض فاستادهم عن هذا الله عز وجل
استادهم عن هذا الله عز وجل فاستادهم عن هذا الله عز وجل
وان فيهم فاستادهم عن هذا الله عز وجل
عليه السلام في قوله عز وجل فاستادهم عن هذا الله عز وجل
في النفاة ان الجنة في الارض فاستادهم عن هذا الله عز وجل
نارا وتحت النار في الارض فاستادهم عن هذا الله عز وجل
من الجنة عن النار فاستادهم عن هذا الله عز وجل
سقط الحكم على الارض فاستادهم عن هذا الله عز وجل
المنع الى موضع النار فاستادهم عن هذا الله عز وجل
ولم ير ذلك واما في قوله عز وجل فاستادهم عن هذا الله عز وجل
من الجنة في الارض فاستادهم عن هذا الله عز وجل
الجنة في الارض فاستادهم عن هذا الله عز وجل
لها فاستادهم عن هذا الله عز وجل
على جوف الكاف في النار فاستادهم عن هذا الله عز وجل
من الجنة في النار فاستادهم عن هذا الله عز وجل
لهم وعن قوله عز وجل فاستادهم عن هذا الله عز وجل
ما من من الارض فاستادهم عن هذا الله عز وجل
جنة في النار فاستادهم عن هذا الله عز وجل
الاعراض في النار فاستادهم عن هذا الله عز وجل

[illegible]

فقال المؤمن يا حبيب علي من هذا من هذا العلم ان المحبة وان الدار الاخرة هي المحبة ان لو كانوا يعلمون ولا يقبلون العلم
ولا السخا ولا يعجبونه اثم ولا ذنوب بل لا رجاء في هذه الدنيا قال الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا انتم تعلمون ان الله عز وجل اعلم
بما تعملون الا الاقل الاخوف عليهم لام يحزنون من حزن محبتهم انما يتلوهن من المعصية ذلك **فصل** في اما الالام
فمن يتبعه انتم الى الاقام التلاذذ وترويح ولا اذخر الى المعصية كاللذات بينها والعقل وان رتبنا حرجا حطاما من التفتا
ولكن من ذار التفتا والامن لاشاء في الحر والصلو ليعلم الله الما علة وان لو سلب من مرتبة العقل اكل اللذة العقلية ومقابلها
لهذا الا لا يرجع في الحقيقة الى العدم كما تبين فعمل والدناتما من حزن وبنات الى الوجود فالعقل من الالاما يكون المحبة
يقول والمكره للعلوم والكاسين كالنفس شوقا الى الكمال العقلية والذاتما التاركين للجهل في كمالها فقلت عنهم القوة
المحبة لا ينه وحصلت لهم فعلية الشجيرة والاعوجاج ووجدت اهلها من العقاب الى باطله دون الناضب بحسب ما يتبع من
اولئك الباطل الى لما كان شقاء وكلامه غير موله ليعلمهم بالكمال ولا شوقهم اليه غير من النافذ والافان في الاخصا
من غير شوق وبول وكلامه مشترك في فعله ولا يتجاف في الاخرة الا ان البلاء اذ في التخلص من فناء من غير اعتدال الناضب
بالذات عظم من ذنوبه والى ما انما الاشياء بقوله عز وجل ان الذين كفروا منكم هم اشد كراها عند الله من ان يؤمنوا بالله واليوم
الآخر ان الله على كل شيء قدير وعلى من علمهم وعلى انهم على انهم غشاقه وعلى علم عظيم وعذاب لهما في الدنيا وفي الآخرة
بقوله تعالى من ان الناس من يقول اننا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون الا انفسهم
وما يشعرون فاعلم من مرض في ادم الله عز وجل علم عذاب ليما كانوا يكذبون وهذا الا لا العقل الكافي عن اعداد الحق
هو اياما للذة والارادة الكافية عن ما لا تكون تلكا من كل حال احسان ما به لاهم وكذلك هو اشد من كل احسان مما
يخصه من حق اتصالا بالانوار وبجهد انهم يروا وطع بالناشئ وسقطه من شاق ويخوف ذلك غاذا الله واخواتنا من حبه
وكبره ونساق الا لا الحية يمولون غلبت عليه الجاهل ايد من من الحياض الحسب كالصوف والظلال والاختلاف المذمومة كالحص
والحكا في غير ذلك فانها بينها من غير حياض غدا وهو من كاد يربح في اللذان الحية فان هذه الجاهل الا انهم اذ في غير موله
لجود انهم ضادة فحقيقها لان حقيقة ما استدل ان يكون لها هبة استدل من غير على البديوهة الشهوة والعصبية فاذا
انهم فيها لطفا وحقا با ما هو محسنا اذ رها الله ان ذلك وجب شاد انما وانها وحسرها الان انما على البديوهة
بنيها عن امرها بنات وسكر الطيبة يشعرون الاحتياض فبنيها فاذا زال العايق بل وضع الحاجات كسفا العطاء هو الذي تصور
ذلك الجاهل بالصو الطيبة الموله في الشايق في تلك الشاة كما قاله غزوة بل يطعون ما محسنا وبول الفية ويرجع عليها في
نازحهم فكلوا عجايبهم وحنينهم وقطعوا وهم هذا كافر لا فكم نزع قوما كنز كنز ولكن لما كانت هذه الجاهل غزوة
من جوهر النفس كذا ما بينها فلا يقبلان بولك قنات الصبر معا ونه حقيقا والوايق في روعها وضعها وكثر قنات لهما
ان شاء الله يخرج من الشايق في قلبه فقال فتن من الابان من اجل هذا ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون
ذلك لمن يشاء **فصل** في حصول الكلام انما هو الشايق فلهذا العقل المحال في الحية فكل من غلبت عليه في الدنيا فاق من
تلك الشايق في السعد فانه لما غلبت عليه القوة العقلية واستكملت ذك القهارا والحصة والعلم بالاعتقالات الحقيقية
فانما الى الشاة العقلية فكل من صرح بالانكاد القرب من والانبياء والعصية بين والتمها والاضاحيق وهو انشده لائمة الحكمة
حقا لثابتهم على طريقتهم ومن غلبت عليه اللذان الحية الاخر من من المحنة ونفعتها وسرورها ووجوها وقصوها والنحو في
غلبت الاخر ونافحتهم والاماها على عجزه فخصه الوعد والوعيد في اللذان الحية المحبة في رغبته المحنة في حصار العين وهو
والدوا في ثمة اللذان الحية ومن غلبت عليه تلك الحية الفية والعادة فلهذا لوانا العايبه وهو يولد فانه الفية
شدته ومن غلبت عليه لان الدنيا ولها ما هو عايبه لا حقيقة لها والاحسان في انفسنا لا يقبل الشايق في عدا المحنة
ويجمل لغيره عايبا ولا مدبر ولكن يبقى الاثر والمان والحيوة والاشايق في عفاها واشايقا كل من احبها مملكا معبره
صليها باطل شديدا وحب لو كان محبوبه وروا الطيبة وهذا الحال في عفا شديدا والادام انهم ما مدام في الدنيا انفسه
ذلك علمهم في حق ان محبوبا بهم حقيقة فباكون وعقبون كما اكل الاضام والذات شوى لمان اذا اخلصت شس الاخر واثبت
اصطحابها رسوما لافان ذاب انما بها ان الحسنة اصطلح الاصل في ذنوبان المحبة انما فاع مرارة النفس في اول الصبر
ففي المحنة والاهوية الما ذاب بنار المحبة عايبا بالانكاد **فصل** في انهم في الدنيا اولان الدنيا فقلت

لا خال ولا ركن لا يجوز عن محضه فيقول بين وبيننا مناجيتهم فهو كماله يكون محققا من نار جهنم بنار العرق والذليل لا العاوي
 البو خوفنا من نار جهنم ولا جفا قنا الحو العين انما مطيعة الله وحرمتنا من الحار فقط وقالوا من بعد الله بعض خلقه
 اذ صلبوا على صلبه او حتى يذوقوا بل العاوي يمكنه ان لا يذوق قط فاما الحو والعرق فكذلك فقد لا يشبهها واما النار
 فقد لا يشبهها ان النار العرق والذليل النار الحرة لا الجاهل فان النار العرق والذليل النار الحرة لا الجاهل فان النار العرق والذليل النار الحرة لا الجاهل
 لا تشعل الا مع الاشياء والاشياء لا تشعل الا مع النار والذليل النار الحرة لا الجاهل فان النار العرق والذليل النار الحرة لا الجاهل
 ولا يكون ان يشكوا في النار الا في النار العرق والذليل النار الحرة لا الجاهل فان النار العرق والذليل النار الحرة لا الجاهل
 لما حو القدر لا ينجس بل يقرط عليه وافي جوفه يزل النصبه فيقول عليه لنفسك قصيدته خزانك هو لا يشبهها في الحال
 لان العرق لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار
 بالاضافة كالماء فليس من النار والسيف لا من سيفه انه يقرط بين قرطين يقرط احدهما بالآخر رابطا الى النار لا يمكن
 في الاشياء فالنار لا يذوق بين العرق والذليل النار الحرة لا الجاهل فان النار العرق والذليل النار الحرة لا الجاهل
 من نار بل لصلواتها بالبال العاوي لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار
 وسنة رسول الله لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار
 ولكن قصر في النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار
 موحد بل ان لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار
 الذوق والذوق الله انما استقاموا لما كان الصراط المستقيم الذي يحل الوجه بالابالاستقامه عليه روق من الشرط احد من
 السبع مثل الصراط المستقيم فلا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار
 وذلك امر في النار بل يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار
 نار العرق والذليل النار الحرة لا الجاهل فان النار العرق والذليل النار الحرة لا الجاهل فان النار العرق والذليل النار الحرة لا الجاهل
 ولكن سنة ذلك العذوب خسر وفقدته بحسب طبعه انما يكون بحسب من احد ما في النار العرق والذليل النار الحرة لا الجاهل
 وقد نزلوا على بشره قالوا من النار العرق والذليل النار الحرة لا الجاهل فان النار العرق والذليل النار الحرة لا الجاهل
 وعندنا الظاهر فيها حبسا ولذلك لا تخافون انما خوفنا لاننا ايضا انا على النار العرق والذليل النار الحرة لا الجاهل
 ما يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار
 بصم على النار في حلقه لا يكون له في النار العرق والذليل النار الحرة لا الجاهل فان النار العرق والذليل النار الحرة لا الجاهل
 المنادى لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار
 في الحمايه فهو قد يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار
 الانواع انما يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار
 الحما والذليل النار الحرة لا الجاهل فان النار العرق والذليل النار الحرة لا الجاهل فان النار العرق والذليل النار الحرة لا الجاهل
 وصنفه كونه الطاعن عليها وكثرة السبب انما ما منه العداويه بين جميع السبب كبر ما واذا ذكره فيذكر ما واذا ذكره
 او اورد في احوال افراس السبب عداوته على الانبياء والصلوة مع شهود القدر بنو الانبياء وهو الله بقوله تعالى ما
 ذكركم بالله بل يدعيه بقوله اليهودي وكل من يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار
 ومنهم من قال في شرايه الا في ذلك ما وروى في الكتاب السنين من كون الثواب القادر على اكل الاعمال وكذلك في منزل
 لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار
 وكون من النار ارجاعها فان من الامور الكلية من ان ما عدا الدنيا والدين بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 وويلهم من انما السبب لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار
 فيقول كل من اذبح الانبياء واجتنب جميع الكتاب والحق جميع العرق بين الله الانبياء والحق لله وليك من الانبياء من غير
 له جبره ما في شرايه ان يكون هذا في الحمايه في الحمايه اذا حو حمت حسنة عليا بنو بنو في الحمايه في الحمايه في الحمايه
 وسورة صفات كثره ما يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار ولا النار لا يذوق النار

[illegible]

هذا كتاب
 عن اليفرغ اصول الالوت
 على بيان احكامه وبراين عقليته وادله
 تشفيقها وادفانها واما بيانها واثباتها
 على نحو الحق فكل الاذن هو كما مضى وبعدها
 اهل البيت من قبل لا اذن الاذن نصيب من العلم بالحق
 وانه في الافكار والاشياء جامع مع كمال الاختصاص اولك فضل الله

علینا و لکن اکثر القائلین لا یشکون

من كان سببه من يملك
 جان من ناز الطائف الافاضل وما ذكره في عقله وسبحان من يجعل الخلق سبيلا الى معرفة الله العلي العظيم عز وجل
 المعقول عن اهل النجاشة وقصصه في الاسر عن بعضه ثمانية كابلون بخلافه صلواته الشفا وتحتون والنعوت ودخلت
 لئله ونشر عن اهل طائفه ذلك الذي ذكره لا الا الله ومنه على من توفيقه وناله هذيان طرته وناها الحق بيقينه
 لبا مونا يستدقيه وعقلانوا انبا شجرة تسبقه ونفسا طمئنت من الجهل تسببه وفكر سامعها عن خوف الناف
 وتوفيقه وجبه لثامه من الحق في بلده ودفعتهم في حجة بصفاته وضام الشرح وتوفيقه وقواسعا على جميع
 الكلام وتغريبه والصلوة على من اوى بزم الكمل وبزم كماله من النبوة ونشر الذي يشهد ان الله لا اله الا هو اعلم
 بالانه فيهم وبعلمهم الكتاب الحكيم ولان كاف من قبل الفصول الثمين وعلى الدال المطهر من الدناس البتة والاركان
 المحفوظين في حماهم من وصفهم عن طين اوها ما شبا واناس لاناس خزان العلو والحكم وهذا اذ لله على امر ولا
 سبوا صلب الذي مضى بالحق قبل ان لا يبر ومركب ذرة الامانة والخالفة منبع الفتوة والكور الله ولا يبر
 كمال الدين وبتر صلى الله عليه وسلم اما بعد يقول الحق في عبود العقلاء والعرف في عبود الفصلاء
 يحل من حق الحق الحق من احسن الله واهم هذه وهو ذمها من قبل الله وكوزعها من انفسها من فاضل
 اهل الله واقر ملكوتها من عبودية المستصين هو الله واسر بغيره التمنها من هذا الى حجب في العلم من اهل
 الله قدسوا با ما من حجب في علمها متفقا في استكشاف خفاها وصفها على امان من مرقع مناسها بمعنى خلائ
 وخفاها جبرها من كذا في ليلتها اكره على ولا حتى اذوت لئله شرار واعيناها وضاء واستبصارا واكتشفته
 اكتم الاستاها وتبني على اهلها وضارها بامر من نورانية والامامات رحمة او اشاوا في قرائة او امانا في وقته
 وعلمنا شرفا على شرفها وكن في قلبها وناشر حكايتها من قدوم بعض الدرع من طلبة على ان الحكماء الدلائل
 والحكماء على اهلها من الدنيا بما فيها لانهم بالحكمة عرفوا فاستدل قهوا واستكفوا عنها وذكروها لاهلها وبينها
 شرفا الما هو خير ما يقع في الجلس من قول الحكمة فتدرون في اكلها واما حلاله لا يلا عن جبر موهبها كثر في السلو
 الصبغة والخاصة بالرفاهة من شرفه في العز والسر والهدى والوفاة بقرائه ومنه بجانها في ضبطها التحقيق واعتقده
 من الملائكة ما عاينه على طريق الحق البين ومنها اية في السالفة في الكمال وانياد الاكسفا على بعض الحكماء وعلمنا
 الاموال الخفية والازام الصبر والفرغ وتقبل الدال البقل القال في رتب انظم الغرائز وحق الزوايد على في خطها
 عن الصواب فيبني العشر الدنيا راجع شامها لهدى لها لهدى واصفها صوكا وبزم شرفها الحاشية بها ومنها عينا
 انها مظنة على طرته اهل البيت عليهم السلام من ايامهم وموهبة بيزل شامهم واخبرنا من انبا بطرس الكلا
 حقا قال ولا الا ان الله حفر على الشاة على كل حال لا يخرج من هذا الباب فهو على اذ اوسع الريد وثم

طريق العلم وتبينه على عقده ومضامينه في مطالعته وان فضول خالصة في بيان معنى التبيين عليه في المقصود والمقصود الاول
اجل العلم وانما في العلم والعلوم في الارض ما فيها من اقدارها وما فيها من احوالها ما كان من قبيلها
الماضي والماضي على ما لا يبين عنها طابع اهل الفكر في ان كانت عاينها بما لا يعبث الا بالمتقين ولا يفتك الا بالغير والماضي
الاخرون وما من علم من العلوم الا وهو حقيقة احوالها وما فيها من التغير والماضي المتغير وما من كنه في
المبدأ الا وهو حقيقة ما فيها من احوالها وما فيها من التغير والماضي المتغير وما من كنه في
مطابق الكتاب العزيز والسنة الطاهرة فهو قابل كتابه استحقاقا فيكونه مبدأ في وقفا في حق خلقه فيكون
تتبع علمه قولنا استغفروه في حق قاصليه وفيما دعاها ما سبقنا بشره بحسب الكمال والاطراف من العلوم ونظيره انك
من غش الجاهل ذلك على مضمون وكون سره في كماله على انما مضطربة على التغير في الجور والاعتناء في غشها من غشها
هذا الكتاب من ما يستحقه لبيان انقسام الملائكة الاخرى من انزل الكتب المستغفرون والعلوم وما لا يبين منها كالا في التوراة
التي يذكرها في الزمان في الجور والالهي كالمطبخ والحاج ما يجري بها من العلوم وما لا يبين منها كالا في التوراة وما لا يبين منها
ما در في هذه الفناء الباقية وجميع ما في الفناء والمفسد في حق من يطلب هذا الفصل **اما المقدمة فيها**
مطلب في الاشارة الى فضيلة العلم والوحدة من اهل البيت في حق من يطلب هذا الفصل **اما المقدمة فيها**
على كمال الانس في بيان احوال الناس في حق من يطلب هذا الفصل **اما المقدمة فيها**
في بيانها في الكتاب السنة في بيانها في حق من يطلب هذا الفصل **اما المقدمة فيها**
والكثرة في حق من يطلب هذا الفصل **اما المقدمة فيها**
في القوة وما فيها من التغير والماضي المتغير وما من كنه في
الكان والغير في اصول الناس وكيفية التغير في الاول ووجوه التغير فيها في حق من يطلب هذا الفصل **اما المقدمة فيها**
اقاض الوجود **اما العلم بالسبح والارض** ما فيها من احوالها وما فيها من التغير والماضي المتغير وما من كنه في
في كنهها من احوالها وما فيها من التغير والماضي المتغير وما من كنه في
والاحكام والاعتناء في بيانها في حق من يطلب هذا الفصل **اما المقدمة فيها**
الكل في الاشارة الى احوالها وما فيها من التغير والماضي المتغير وما من كنه في
فما فيها من احوالها وما فيها من التغير والماضي المتغير وما من كنه في
مطلوب على احوالها وما فيها من التغير والماضي المتغير وما من كنه في
فما فيها من احوالها وما فيها من التغير والماضي المتغير وما من كنه في
الامر فانها في حق من يطلب هذا الفصل **اما المقدمة فيها**
الذين هم بين مفسد الحماري وما لا يبين منها كالا في التوراة وما لا يبين منها كالا في التوراة
او قوا اهل بيتهم في حق من يطلب هذا الفصل **اما المقدمة فيها**
ما نيت في حق من يطلب هذا الفصل **اما المقدمة فيها**
وشرها اهل البيت في حق من يطلب هذا الفصل **اما المقدمة فيها**
ولا يبين منها كالا في التوراة وما لا يبين منها كالا في التوراة
واكلها واهل هذا العلم فضل العلماء ولهذا انطلقوا في ذلك الله تعالى ما لا يمكنه من الله تعالى
واول العلم والغير في حق من يطلب هذا الفصل **اما المقدمة فيها**
يكونون لما يبين من عندنا وما لا يبين منها كالا في التوراة وما لا يبين منها كالا في التوراة
عن الله سبحانه وبلا فاضلة وعلمك والذين يسلم وعلمنا من اننا اهل ما لا يبين منها كالا في التوراة وما لا يبين منها كالا في التوراة
عن الحق الذي في حق من يطلب هذا الفصل **اما المقدمة فيها**
ومما في ذلك في حق من يطلب هذا الفصل **اما المقدمة فيها**

[illegible]

لا نالنا منه قبل انضمام الروح اليها واعتبار الوجود معها او صحتها بما يحيط بها من اشاع الوجود عنها غير موجود وانما اذا
 اعتبرت بانها لا اس اعتبارا للوجود وان كان كماله في الوجود غير موجوده فلا معتد به فان لم يكن وجوده ولو لا اعتبارا
 ولا اشاع له لم توجد ما منه وما لم توجد ما منه لم يكن شئ وجودا ولا اعتبارا ولا اعتبارا معناه ان اشاع عنها
 لان شئ شئ في الوجود اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 والاشاع عنه هذا من اعتبار العقل والوجود وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 بانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 بوجوده فيكون الوجود الذاتي والاشاع له في الوجود وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 ذاتها وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 الخارج عن الوجود الذي لا يخرج عن الوجود وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 عن الحكم بانها لا يخرج عن الوجود وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 الكون بالذات يكون الوجود الذاتي وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 وهو موجود في الوجود وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 بانه موجود في الوجود وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 من غير اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 الواجب بانها لا يخرج عن الوجود وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 في غير الوجود وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 حقيقة الذات وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 كذا اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 الممكن هو الوجود وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 الممكن وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 خارج الوجود وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 في الخارج وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 الاصل وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 الممكن وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 والحق وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 اسم الوجود وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 مع الوجود وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 والوجود وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 فوجود وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 فانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 فانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 التسمية وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 والظاهر وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 تلخيص وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 ولا صفة ولا شأن لاسم ولا صفة ولا شأن لاسم ولا صفة ولا شأن لاسم
 اعتبار الوجود وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد
 والاشاع وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد وانما اعتبارا ومعد

والی
مرا ہوتا دیکھا
شیر قبولہ سچا نہ وضع
الکھانہ المشر
منہ

والوجود الجبرائي يكون ظاهر في نفس الامر بلا توسط شي من الخواص والقصور في جميع المراتب الالوهية ومن هنا ينشأ ان وجود كل
 شئ كل مشيئة بالعدم وبوقوعه مخلوقة بالظلمة وعلى مزيج بالجهل فانهم في **الحقيقة والمؤمن** وما يتبعها من الخلق
 لا الاموات **اصل** المحبوه هي ما يتبعها من الفصل والاذن معاد الوفاء بما قبلها وهو ايضا جليل الى الوجود والعدم
 لان سبب الاختلاف الاثباتي هو الوجود وهو كجانب من الابدان في كل موجود حتى على وجوده شدة وضعفها وكل
 معلوم مثبت من جهة واحدة معلوم وكذلك كل عالم فهو محقق على وكل جاهل فهو مثبت بجهل على ومن هنا قال سبحانه
 ذكر الملاءم والمجتهل وما يتبعها من الاحياء والاموات قال ليند من كان حجة الخلق فيه حجة بجهة من كان بها فاجبت
 وجبته له نوراً بمنتهى به في الناس من مثله في الظلمات ليس بحاجة منها الى غير ذلك من الالابات **وجعل كل ما دونه** لفت
 فجوه فاقبته وكل ما دونه لغير محبوه عصبته لانها بتوسط ذلك الغير فلو لم يكن لذلك الغير فلو لم يكن لفت لفت لفت لفت لفت لفت
 فقل هذا الشيء مثلاً لا يقدّر انشاؤه بوجوده الغيبي القائم بالذات فان من تلك الجهة في الجمل ما تجوز كالمعاني في واقع الخلق
 كان متقابلاً لها بالاضافة للعدا فخر وان من المادة جوهها ذاتية والماديات جوهها عصبية لكن الماديات لفتها نفس مجردة يمكن
 ان يطلق عليها الحيا والذات ان العلة في القهر فيها للنفوس والجوان النصوص في الحيا بالغير الاعمال مطلقاً واعلم من الحيا والذات من
 لانها بالخلق بالتحلل الخلق في الارادة سواء كانت المحبوه ذاتية او عصبية في **الابناني والكفر** الله والذات في
 بغير من الظلمات الى النور والذات في اولها وهم المتعاقبات بغير من من النور الى الظلمات مثل الفهم في كالا على الاقتران
 والجهل التبع هل يتوان مثلاً **اصل** الابناني هو الصدق الذي على ما هو عليه لا محالة فهو مستلزم لقبول
 ذلك التمكن الذي لا يجب للظلمة فهو يرجع الى العلم الراجح الى تخوم الوجود في الشريعة عبارة عن الصدق بالله ولا نكرك وبك
 ووسله اليوم الاخر من الرسول انما انزل اليه من تبارك وتعالى وكل ما كان في كونه كونه له وبذلك لا يملك ان يزل
 او من انزل صلوات الله عليهم من حيث وسله انما جاءوا الكفر بما قبله وهو بين الشريعة والظلمة من مزيج الى الجهل الراجح
 الى تخوم العدم والشر هو الاعتقاد بالشئ على خلاف ما هو به من الالام او جوهها بالآخر جليل على ان ادى ما يكون القدر
 به شر كما قال من قال لقواتها احصاءه والخصام في ثمة وان يبرق الكفر اعظم من الشرك من اختار على الله والى الطاعة
 واتقاه على الكفر فهو كافر ومن تصيبه على دين المؤمنين فهو مشرك **اصل** كان للوجود درجات مرتبة بعضها فوق
 وهو مقول عليها بالفتك فكذلك لانها لها درجات مرتبة بالقوة والضعف قال الامام ابو عبد الله جعفر بن محمد الصادق
 الابناني خالات ودرجات طبقات منازل في الغنى والنام النهمي تلموسه لخاصة البين نقصان ومنه الرأج او ان يد جازو
 قال ايضا فلو علم الناس كيف خلق الله تعالى هذا الخلق لم يلزم احد احد قبل وكيفية ان قال الله تعالى خلقوا من طين
 واربعين اجزاء من جبل الاعراب اعشار اجزاء من الميز عشرة اعشار ثم من الخلق فجعل في جبل عشرة جز وفي اخرى عشرة جز وفي
 بلخ من انما في اخرى اعشار عشرة جز وفي اخرى اعشار عشرة جز وفي بلخ من انما في اخرى اعشار عشرة جز وفي بلخ من انما في اخرى اعشار عشرة جز
 حتى بلغ اربعين جزءاً من الجبل اجزاء اعشارية لربها ان يكون مثل صاحب العشرين ولا يكون مثل صاحب
 الشاة اعشار ولكن ذلك من قسم لربها لا يفت على ان يكون مثل صاحب الجوزين ولو علم الناس ان الله خلق هذا الخلق على
 هذا لم يلزم احد احد وعين الله في ان المؤمنين على منازلهم على واحد منهم على اثنين ومنهم على ثلث منهم على
 اربع ومنهم على خمس ومنهم على سبع فلو ذهبت على صاحب الائمة اثنين لرقوه على صاحب اثنين ثلثاً لم يفت
 باقي الحديث قال وعلى هذه الدرجات **اصل** ان اول درجة الابناني تصدقها شوية ان تكونوا في التبع على اختلاف درجاتها ويكون
 معها الشرك وما من اكثر من اربعة اقسام مشتركين فيها اسلم في الاسلام في الاكثر ان الاعراب ايضا خلقوا من طين او لكن قولوا اسلموا
 بدليل الابناني في علومهم وعن الصادق عليه السلام الابناني روى عن الاسلام بقرينة ان الابناني بشارك الاسلام في الظاهر الاسلام لا
 بشارك الابناني في الباطن وان اجتماعه في القولا والصفه واسطها تصديقاً لا شوية لاشية والذين اسوا بالله و
 ورسولهم لم يربوا وسكر اطلاق الابناني عليها خاصة ان المؤمنين الذين اذا ذكر الله جعلت قلوبهم واذ التفت عليهم بالمرزادهم
 ايماناً على دينهم يتوكلون واولواها تصديقاً كذلك مع كثرة شهود وصدق وعين كماله للسبب اهل ذكره وشوق
 تام الى حقيرة العقيدة تصديقهم بيقين واذ لعل المؤمنين اعز الكافرين بجله من في سبيل الله ولا ينافون لوسلهم ذلك
 فسبح الله من جبريها وعنده العلة تارة بالاحسان والاحسان كان تارة اخرى بالابناني وبالآخرى هم يوفون

[illegible]

[illegible]

كانت غلظتها لا تدفعها من القوة فالتصريح بقول الحوادث لكونه في الجسم ليس هو من الاستعداد بل هو من القوة فلو كان
الجسم من غير القوة وجوهرها جوهره القول للاشياء لا يملك وجوده من الوجوه من المصلحة وجوهره من حيث هو لا يتأثر
ولا يتغير بغيرها بل يتغير بها ان يكون وان لم يكن احداهما يكون بالفعل بالآخرى تكون القوة بالاجتماع لا العقل
فيها بالجوهرية والاستعداد بالثبوت كسبيل الفكر الطبيعي الى المادة والقوة بل كسبيل النوع البسيط العاطف من الزمان الحقيق العقلي
فمن نوع بسيط جلد الجواهر فحصلت استعدادا في القوة لا في الموضوع لان كان كسبيل العاطف من الزمان الحقيق العقلي
من القوة بل بالثبوت لان يكون من شأن تلك الموضوعات ان يكون من شأنها ان يكون من شأنها ان يكون من شأنها ان يكون
فهي في القوة تكون بالفعل بما في الفعل تكون بالقوة لكل شيء او لا شيء مخصوصة على الوجه المذكورين وفي علمية
القوة يتناول من العند المحض هو ان عبادته عن جهة نظر الاشياء وعصاواتها في الوجود والعدم ان الامكان الذي في عبادته
عن جهة نظر الذات وعصاواتها لا ينافي في جهة نظر الذات المأمور **فصل** ثانيا في جهة في الخارج الا في
شئ بغيره لكال موضوع في ارضاء وانشاء في حاله وان كان في الجهر من ساهل عرض فان ذلك
وان كان بالفعل عن جهة جوهريه وكذا في جهة جوهريه فجميع هيئاته القارة الان في القوة من جهة اوضاعه
لان جهته ما كان في جميع بين سائر الاوضاع على ان جهة القوة ترجع الى هو محض القارة لان كان في جهة في هذا الشأن
لا تتخلل من المادة وكذلك المادة بما هي مادة لا تتخلل من كافة الصور ولا تكون في القوة لانها لا تستعد
شيء ما ولا يكون في مادة متكررة في ما من جهة يكون بالفعل عن جهة جوهريه والقوة وتقدرت بسبب هذا الخلق من من فاعلم
ان التركيب بين المادة والقوة في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه
ولو ترك احداهما بالقوة المحض **فصل** ثالثا في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه
وجوه بالفعل والوجدان والقدرة بالقدرة بل انما تتغير في من تلك الاوضاع بالعرض بعبءتها بالاستعداد من في القوة
وان كانت ذاتها لا تتخلل من الاستعداد في من الاوضاع المذكورة في من الامر لو لم يسلط الصوت في من الاتصال لها وقد ثبت
ذاتية وجهه اتصالها في داخل الاضغاث لا في جهة الاضغاث البديدين وذلك انها في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه
الاتصال في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه
في انها متصلة في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه
شيء منها بل في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه
والحدث والوجه الاضغاث البديدين والكثرة في الاضغاث البديدين في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه
نا بقاءه الجوهري الذي في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه
والاخر والامر عبادته عن جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه
والكثرة في الاضغاث البديدين في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه
مفرد وجوه الكثرة انما من لوازمه **فصل** رابعا في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه
ذلك لان في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه
الاشياء ووجهها في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه
شيء بعض الفعل بها جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه
حتى يتم الاستعداد ومن القوة في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه
الى نفس هي عنها في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه
لان الفعل من ملاقات القوة الفاعلة الفاعلة في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه
فان يوجه تلك القوة بل هي في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه
صوتها مطلقا لا يتغير في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه
فلم يزل بل هو ما في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه
جميع الصور التي في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه في جهة جوهريه

الارباب سئل هل عليه ما نوافل القابل من حيث كونه امر بالقوة ام هل لا يحتاج الى ان يستند لكونه مفعولاً عن غيره
شيئاً ما فيكون محذوراً وجوده ضرورة ما سطره تكون القوة قوة لها على كل ما من الكالات ومن حيث استعداده الخاص القريب
بغيره لا وجوده مستند به من استعداده وقوة القربة من الصفات اذ خرج من هذه القوة القربة الى المصل الذي يقابلها
ويجوز ان يكون صورة الشاغل فيكون صورته الاضداد لعدد ما كان الاجتماع بينهما كما يتصور صورة الظنة اذ اصبحت صورة القوة
وهكذا كل صورة تتغير بالاضداد ما شهد به قبل مجردة عما قبله على ان لا يتناولها كمالاً او اخصاً من كل صورة خاصة
تختص به وقوة الخبر في قلبه في تلك الاشياء على ما هو عليه في رد السؤال في المستند فينا نوافلها من كماله **وصل**
فلا بد من ان الجسم لا يكون انما ذاتها على ما عليه في نفسه فان جميع الصفات والطبيعت كما ذكرنا وغيرها لا يكون
من لوازم وجوده والطبيعت من غير تلك جمل من الطبيعت وبها فلا بد ان يكون في الوجود مبدءاً اعلى من الطبيعت بفضل الطبيعت
ولانها ما يكون الطبيعت ذاتها الا ذاتية كالحركة لذلك مثلاً صفة في الوجود والحروف والطقا وما في الارض من القوى
بما في المبدأ على الطبيعت ولا في نفسها على صفاتها الذاتية لا اوضاع المخلقة لذلك تتجوز هاتج في انجواز الطبيعت لذلك
وكذا الاشياء الا ان الطبيعت والحركة كذا الطبيعت في الصفات انما هي صفات المكنان وتزيد فينا من افاضه
دامت **وصل** فليس من شأن الشخص كل شيء انما هو وجوده وان انما في الوضع والكون والابن وفيها من الموروث
لان في الشخص علاناً ما له فكل شخص صفة في تبدل عليه فلهذا الموروث من كماله او صفات فينا في تبدل الوجود بل في
بوجه فان وجود الطبيعت الجسمانية لا يتغير عليه بالذات انما يتغير المصل في الوصف في التكميل في الزمان في التغير لانه في تبدلها لا وجود
والان من لا يكون والابن والابن في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده
جوهراً كان وجوده الموروث من صفاته وهذا هو انما هو المبدأ في كل صفة في وجوده وهو مفعول في وجوده لا يتغير
لكن المصل في تبدلها لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده
وهو كونه مفعول في تبدلها لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده
مفاد من الماد والواجب والالها والكل في تبدلها لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده
الطبيعت في وجودها كونه مفعول في تبدلها لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده
وامتداد في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده
وهذا هو المبدأ في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده
فلا بد من ان الجسم لا يكون انما ذاتها على ما عليه في نفسه فان جميع الصفات والطبيعت كما ذكرنا وغيرها لا يكون
من لوازم وجوده والطبيعت من غير تلك جمل من الطبيعت وبها فلا بد ان يكون في الوجود مبدءاً اعلى من الطبيعت بفضل الطبيعت
ولانها ما يكون الطبيعت ذاتها الا ذاتية كالحركة لذلك مثلاً صفة في الوجود والحروف والطقا وما في الارض من القوى
بما في المبدأ على الطبيعت ولا في نفسها على صفاتها الذاتية لا اوضاع المخلقة لذلك تتجوز هاتج في انجواز الطبيعت لذلك
وكذا الاشياء الا ان الطبيعت والحركة كذا الطبيعت في الصفات انما هي صفات المكنان وتزيد فينا من افاضه
دامت **وصل** فليس من شأن الشخص كل شيء انما هو وجوده وان انما في الوضع والكون والابن وفيها من الموروث
لان في الشخص علاناً ما له فكل شخص صفة في تبدل عليه فلهذا الموروث من كماله او صفات فينا في تبدل الوجود بل في
بوجه فان وجود الطبيعت الجسمانية لا يتغير عليه بالذات انما يتغير المصل في الوصف في التكميل في الزمان في التغير لانه في تبدلها لا وجود
والان من لا يكون والابن والابن في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده
جوهراً كان وجوده الموروث من صفاته وهذا هو انما هو المبدأ في كل صفة في وجوده وهو مفعول في وجوده لا يتغير
لكن المصل في تبدلها لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده
وهو كونه مفعول في تبدلها لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده
مفاد من الماد والواجب والالها والكل في تبدلها لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده
الطبيعت في وجودها كونه مفعول في تبدلها لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده
وامتداد في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده
وهذا هو المبدأ في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده لا يتغير في وجوده
فلا بد من ان الجسم لا يكون انما ذاتها على ما عليه في نفسه فان جميع الصفات والطبيعت كما ذكرنا وغيرها لا يكون

[illegible]

[Faint handwritten Devanagari script]

ضرة فتنها بالحد الفرضي في الملاك المتأخر عند تحقق الامور المتأخرة بالذات فيه وذلك حتى يختلف خارج ما يقابلها وهو
 جسم واحد من جنس هو واحد ولا من جنس هو واحد وجنبا على كل واحد منها واحدة من الجنين في الماهية الواحدة من جنس هو واحد
 فلا يمكن ان يكون عمدة الانا كل متساو فليجانبنا ما طرأ من ذلك وهو جوبا هب كما ترى كذلك للثاني بالبطبع فانها ما يقابلها امتداد
 فالحق يبرهن بحد الجنين مساو للجسم الواحد من جنس هو واحد من جنس ما يلبيها الفرض يمكن ان يتجزأ ما يقابلها لان المتعدد ليس
 بجوهر واحد والحد بالجنس من جنس هو واحد ما على كل ان لا يتجزأ لانها ما يلبيها احداهما بالاضافة على تنسب اليها بالبدء والاول
 يقتضي حصول الحاد في الحد بالعدم من غير ان الحاد واحد كانه لا يتجزأ ما يستلزم ان الفرض الذي يتجزأ ما حاد وهو السهل الذي يتجزأ ما حاد
 عن جنس هو واحد من جنس هو واحد لا من جنس هو واحد واما القسم الاخر وهو ان يكون ما يلبيها بحد
 فلو هي احدهما ان كل واحد من الجنين لا يتجزأ من الا الفرض بحد لا يتجزأ الفرض عن فاق لا يتجزأ لجنسها معا بكل واحد منها
 وتلصقا بالحد يبرهن بحد الجنين مساو ذلك كانه لا يجوز ان يكون الحد بحد جنس متباينين باعتبار الفرض بحد من جنس واحد
 اعتبار المتباينين يكون الحد المتباينين مختلفين بالبطبع ويتجزأ فبذلك كل منهما واحدة من الجنين لكن يتباين الجنين متباين
 يتجانس في صفة من احدهما كالقوة مثلا في كل واحد من الجنين المتماثلين في صفة ما يقابلها وهو التسامك بالعدم على التفسير المذكور
 لا يبرهن ان يكون السبعين احد الجنين واما من الاخر احوال وقوعه في حد غير كل متساو الوصل بينهما فالبعد عن احدهما الذي
 واما من الاخر يكون بحد جنس متباين لكل من جنس الفرض بينهما اذ كل حد واحد من الحد الحقيقة كانه ذكره لكن المعلوم من الجنين
 الحقيقة ليدل على القوة التي لا توجد في كل واحد منها اذ كل واحد منها لا يتجزأ مما يشاءه من الاستلزامات الخارجية ووقوع
 الاخر منه في جبر من تلك الجهات وعلى حد من جنس واحد والاداء لا يمكنه ليس واما من وقوعه في حد آخرى على كل واحد
 بما يمكن فاق الوقوع في كل واحد على كل واحد من ذلك يمكن بالوصل بان ما منع فاما من وقوعه في الحد بحد هو ما يلبيها
 جنبا باذ وضع والكلام في وقوعه في بعض جهات هذه من جنس بعض على حد من جنس منها كالكلادها فان على كل واحد من سائر هذا
 ولا تسلسل لما على هذا القسمين ان يتجزأ بالجنس من جنس هو واحد على كل واحد من جنس هو واحد ولا على كل واحد من جنس هو واحد
 وهو الحد الوحد المتكامل في جنس ما يلبيها كانه من جنس واحد من جنس هو واحد لا يتجزأ لانها لا يتجزأ من جنس واحد
 يجوز ان يتجزأ من جنس هو واحد على كل واحد من جنس هو واحد كانه لا يتجزأ من جنس هو واحد لا يتجزأ من جنس واحد
 ولا يجوز ان يكون مؤلفا من اجزاء مختلفة ومتماثلة لان اجزاء كل جنس منها بان يكون في جنس من الاجزاء الداخلة في جنس
 فبعضه شاع تاخر الجنين من اجزاء المتماثلة على كل واحد من ذلك متساو الجنين على قوتها وانها لا يتجزأ لانها لا يتجزأ من جنس واحد
 بطريق اخر وان كان الاول الشكل الحقيق للبطع انما هو كونه للوحد في الحد في جنس تلك الاجزاء ولا احتمال ان يتجزأ من جنس
 سطح واحد كونه متصل الاجزاء وان كان الثاني كان كل منها طالبا للشكل الطبيعي عند ذلك القاسم فان القاسم لا يكون طالبا
 فيكون قابلا للحركة الابتدائية من اجزاء متماثلة بطريق ليدل على اجزاء الا بالالفرض **صل** في جبر يكون ذلك الاجزاء المتماثلة
 نسبة الى بعض جميعها الى المركز وهي الحقيقة الواضحة بسببها متساوية لانها ان اختلفت ضار بعض الاجزاء اقرب الى المركز
 من بعض اخر من اجزاء من جنس هو واحد بحد جنس هو واحد بحد جنس هو واحد بحد جنس هو واحد بحد جنس هو واحد بحد جنس هو واحد
 هذا خلف فتنها بالجزء الثاني في موضع الاستدلال فان عند الجهات متساوي الشكل للشد على كل واحد من الاجزاء والجهات
 من جنس هو واحد فان جهات متساوية بالبطبع لا يتجزأ من جنس هو واحد بحد جنس هو واحد بحد جنس هو واحد بحد جنس هو واحد
 فلو كان متساوي لوجه في ذات الوجود فلو كان متساوي لوجه في ذات الوجود فلو كان متساوي لوجه في ذات الوجود فلو كان متساوي لوجه في ذات الوجود
 باسرها من جنس هو واحد وهذا الاعيان وقبرها على كل واحد من جنس هو واحد بحد جنس هو واحد بحد جنس هو واحد بحد جنس هو واحد
 وما يلبيها في سائر ما يبرهن على الفرض على كل واحد من جنس هو واحد بحد جنس هو واحد بحد جنس هو واحد بحد جنس هو واحد
 انما هو من كل شيء فليبرهن ان قبل ان يكون شيء وقال ان جنس هو واحد بحد جنس هو واحد بحد جنس هو واحد بحد جنس هو واحد
 الفرض في ان جنس هو واحد بحد جنس هو واحد بحد جنس هو واحد بحد جنس هو واحد بحد جنس هو واحد بحد جنس هو واحد
 لان بعض الاوضاع ليس له من بعض المتباينين في ذاته وقد وثبت ان كل جوهر جبا في بطبعه ونفسا وعقلا هذا
 الجوه كدليل على ذلك لان المتباينين نفس متصل من جنس هو واحد بحد جنس هو واحد بحد جنس هو واحد بحد جنس هو واحد
 وكذا فان لكل واحد من اجزاء متساوية وانها واحدة ولكن هذه الاحكام ما ينبغي ان يكون ذلك في الحد **صل** في الحد والاشكال

[illegible]

[illegible]

حدثني
عن عبد الله بن صالح بن عبد الله
بن أبي رافع عن أبيه عن
الأخطل أن قال في الفيل
أوصفته فانه الخ مبهناه
شوقا الى
دنياهم

منها على الدنيا هو الجنة التي خرج عنها ابونا آدم وذهب خطيبها وهي موطن المهد ومنشأها الدنيا من الدنيا ومحلها الآخرة
المتن من الدنيا هو النار وهي النار على اختلاف نوعها بالحيوة والملكوت وقديما أو الأبد منها جبال الارض
والمنشأ من الدنيا هي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن ومنشأ من صور الاعمال وهي الجنة التي وعد الله المؤمنين
وهي موطن السعادة ومحل السعادة هو الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن ومنشأ من صور الاعمال وهي الجنة التي وعد الله المؤمنين
الجنة بالملكوت والدار الآخرة هي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن ومنشأ من صور الاعمال وهي الجنة التي وعد الله المؤمنين
بنائها الذي خلق الدنيا بناءا لمخلوقاتها وخلقها بانوارها لا استلزاما لها والديانة متعلقة بالمشاهدة فخلق الخلق في الجنة
وصل كل فاعلة من الدنيا لثلاث كما أنها حيوان واحد لها هياكلها وخلقها وتماثلها قال الله سبحانه وتعالى وما امرنا الا
بما فعلنا والدار الآخرة هي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن ومنشأ من صور الاعمال وهي الجنة التي وعد الله المؤمنين
هو النشأة الثانية وبعد هو النشأة الثانية قال الله سبحانه وتعالى ما علمكم ولا يسلك الا كقوله فاعلة قال صاحب الفتاوى العارضة
الحق وهو في العارضة الموقوفة على الانسان الكبرياء من حيث ان الله سبحانه وتعالى هو الذي يصدق به من غير ان يكون له من الارض والسموات
على ما سبقت من العارضة من حيث ان الله سبحانه وتعالى هو الذي يصدق به من غير ان يكون له من الارض والسموات
كما ان المؤمن وكلها النشأة الاولى والنشأة الثانية هي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن ومنشأ من صور الاعمال وهي الجنة التي وعد الله المؤمنين
من الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن ومنشأ من صور الاعمال وهي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن
الانواع التي هي من غير فاعلة من الدنيا هي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن ومنشأ من صور الاعمال وهي الجنة التي وعد الله المؤمنين
بعضها على الكمال والاشياء كلها من العقل والاشياء كلها من العقل والاشياء كلها من العقل والاشياء كلها من العقل والاشياء كلها من العقل
وليس في الجنة الا وهي فاعلة من الدنيا هي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن ومنشأ من صور الاعمال وهي الجنة التي وعد الله المؤمنين
بأسناد من سبقت من الامار التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن ومنشأ من صور الاعمال وهي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن
بن ابراهيم وعهدوا للمسلمين في دار الجلال قال فقلت ما دار الجلال قال قال من الدنيا ومن الدنيا ومن الدنيا ومن الدنيا ومن الدنيا ومن الدنيا
لذلك من يرد على حوائج الارض في دار الجلال لا يرد على حوائج الارض في دار الجلال لا يرد على حوائج الارض في دار الجلال لا يرد على حوائج الارض في دار الجلال
من يرد على حوائج الارض في دار الجلال لا يرد على حوائج الارض في دار الجلال لا يرد على حوائج الارض في دار الجلال لا يرد على حوائج الارض في دار الجلال
من يرد على حوائج الارض في دار الجلال لا يرد على حوائج الارض في دار الجلال لا يرد على حوائج الارض في دار الجلال لا يرد على حوائج الارض في دار الجلال
وصل كما ان المؤمن وكلها النشأة الاولى والنشأة الثانية هي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن ومنشأ من صور الاعمال وهي الجنة التي وعد الله المؤمنين
عليها فان الدار هي المكان والمكان لا مكان له كما هو ظاهر اما اذا اخذت من حيث انها فاعلة من الدنيا هي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن
المجتمعة كما هو معلوم وقد حقق بيننا المكان فيها وان مجموعها كقصر بان كان حيا ما الى ثمان فليس بها ما يمكن ان يكون فيه
كما انك لا تجتمع في الان لكل منها مكانا ونسبنا امكنة نسبية ومنازلهم من حيث يظهر فيها باعتبار موضعها وحقاقتها الجبل والدار
في غير الامكنة وفي بعض الامكنة في سبائك شرايط خصوصها اما امكنة النسبية فكما قال الله تعالى في النشأة العظيمة في النشأة العظيمة
او عظمها والنشأة الثانية في الجنة هي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن ومنشأ من صور الاعمال وهي الجنة التي وعد الله المؤمنين
والنساء اللواتي آمنن في الجنة هي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن ومنشأ من صور الاعمال وهي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن
صلى الله عليه وسلم ان ما خرج من الجنة هو الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن ومنشأ من صور الاعمال وهي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن
المؤمنين من الدار التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن ومنشأ من صور الاعمال وهي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن
واحد في امكنة نسبية جدا لان حكم النشأة الثانية لا ينافي مع فاعلة من الدنيا هي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن ومنشأ من صور الاعمال وهي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن
باعتبارها وموقعها الاضافي وحق الحقيقة ويمكن ان يجمع من هذه الحقيقة ان المبدأ ان لا يكون متضادين في جميعها
واعضاؤها بل يجمع في كل واحد منها فاعلة من الدنيا هي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن ومنشأ من صور الاعمال وهي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن
مخوذلك فلهذا يجمع اجزاءها في حقيقة ما كانا انما يقولون ان الله تعالى هو الذي يصدق به من غير ان يكون له من الارض والسموات
النسبية بل انما هي النشأة الاولى والنشأة الثانية هي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن ومنشأ من صور الاعمال وهي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن
مع فاعلة من الدنيا هي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن ومنشأ من صور الاعمال وهي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن
الآخرة اما الجنة والدار هي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن ومنشأ من صور الاعمال وهي الجنة التي وعد الله المؤمنين والنساء اللواتي آمنن

الرقبة والحناجر الخارج عن الاعضاء التي في الطبيعة فذلك شدة حرارة ما يحتمل سببها للعناصر والامثال السبعة والاشياء من المعدل الذي
 الشبهه واما صلب الخنوق واللبا وامثلة من هذه طبيعتها كل واحد هو في اوله واخره ولها اوجاب مشاعره هي سبعة وهي
 اوجاب الجذبة فانما على كل الباب الذي لا يفتح الى موضع افساده موضع التي من غلبه لتزول عن فخره من هذه الابواب
 على الفريضة من اهل النار والجنة والابواب القلبية كانه مطبوع على اهل النار والجنة لا يفتح لهم ابواب السما ولا يدخلون الجنة حتى يفتح
 فيهم المطبوع لان من اهل الله اوقاف من السمر يخرج من سلكه الى كمال السطوت في التفتي وان يفتح لهم ابواب السما ولا يدخلون الجنة
 مع الاعتراف بالاستعداد وراهم من غير علم واضرار كما يقول الجهم سبعة ابواب للجنة ثمانية وهذا الباب الذي لا يفتح لهم ولا يدخلون
 منهم هو في السور فياخذ فيه السور وقطاعهم من قبل النار الى النار والطلع على الاثنية والنار على الاثنية اطلع ولا يدخلون الجنة
 ذلك الباب فهو كالجذبة من الكار والصور عجايب غروب بين الفريضة من اهل النار والجنة **وص** قال استاذنا وامر الله
 لما علم ان الجنة فوق السما والجنة من حيث الارضية وهي محيطة بمقعد النار في اهل الجنة والنار والارض لها في الملوكة
 وقا له الملوكة باطن الملائكة على ذلك في الاخرة من الدنيا فاعلم ان هذا العالم في مخرج من الجنة في اهل الجنة وصلى ما كان
 يحمله الحركات السماوية وشدة الكواكب انما على ارضهم هو اطلع فيهم لها في مخرج من الجنة في اهل الجنة وصلى ما كان
 اتم اعتدال الارض كمن فيها من حجة الزوايا في الدوزخ والجنة في سبيل الله كانه غدا فيهم وهو اهلهم واسمهم فيهم في الجنة
 الاخرة في اوقاف من السمر يخرج من سلكه الى كمال السطوت في التفتي وان يفتح لهم ابواب السما ولا يدخلون الجنة
 هي عينه في البراءة في اليد كما في قوله في الملوكة وهذه النور كمالها في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة
 مع كونها نار اكل من كمن في النار وبن الجنة وان يفتح فيهم في الاخرة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة
 اهل الجنة على اهل النار وبن الجنة وان يفتح فيهم في الاخرة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة
 ارضها فيكون بها صلاح ما في الجنة من الملوكة في الاخرة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة
 سقفت لنا والشمس في النور في الملوكة في الاخرة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة
 الطهي في نورا اهل الجنة في الملوكة في الاخرة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة
 فيها سفلاد كمن الاخرة في الملوكة في الاخرة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة
 حان في الطبع طام من النار والجنة في الملوكة في الاخرة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة
 الحارة الطبيعية لا تعني في الملوكة في الاخرة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة
 ان يكون في هذا الكلام وان كان بناء على القدر ما في القدر في الاخرة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة
 لا تضاهي على وجه الحكمة وسبيل الملوكة في الاخرة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة
 هي من السمت في الاخرة وان كان صوابها هي الملوكة في الاخرة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة
 وطبع لها في الملوكة في الاخرة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة
 على ما ذكره ولا يكون في الاخرة في الملوكة في الاخرة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة
 ثم ان اسكال في الاخرة في الملوكة في الاخرة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة
 والحركة في الاخرة في الملوكة في الاخرة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة
 الاخرة في الاخرة في الملوكة في الاخرة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة
 الاسئلة ثم لا يفتح على اهل النار في الملوكة في الاخرة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة
 لها صورة في الاخرة في الملوكة في الاخرة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة
 الحارة عليها في الاخرة في الملوكة في الاخرة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة
 الزاخرة في الاخرة في الملوكة في الاخرة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة
 في الاخرة في الملوكة في الاخرة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة
 يحصل فيها في الاخرة في الملوكة في الاخرة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة
 الجهم فيها في الاخرة في الملوكة في الاخرة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة في الملوكة

الاشياء وكذلك جميع ما ودفع الشرح من احوال الآخرة واموالها من الدنيا والصراط والميزان والحساب والكتابات وغير ذلك
ما ذكرنا بقصصه وسببا من غير علم البين فانها جميعا تتنازل من النفس على كل ما عاين النفس صفاتها وادراكها كما ينظر على
في الاصول والاشياء والامثلة ومنها ودم من الاحياء والواردة فيها والاشياء المتفرقة على ما ياتي في ذلك الله يرحمنا من الآخرة والفضل
البها في الآخرة وانما الى الفصل لها من هو اهلها في الآخرة هي مشوقة لذلك اليوم من حيث علمها الامم حيث هو متنازل عنها فاعلم
على الحال التي علمها ولا تعلم انان فيها انما الصورة تجل في الحيل لك فيها هذا لكشف القلوب ودرك ما غاب عن الناس من الحقائق
الحال كان حجة وضد خلافه وان كان حجة فيها حجة يكون منه من حوائج من هو حجة ورواها واعدا الله فيها واكثر
لكشفه بآية الطريق من هذا وتدينه الشرح على ان يقول من من عرف قربة ومنه من دبا من الجنة وقال الكثير على علم
ان النفس والبطان والملائكة ليست شيئا ما عدا عتات بل انفسهم وكذلك الدنيا والارض والعرش والكرسي ليست شيئا ما عدا
عنك ولا الجنة والجنة انما هي شيئا ما عدا عتات فافهم وصوفى تبين ان شاء الله وسبب من هذا في القصد الا ان شاء الله
صل واذا ثبت ان الآخرة داخل في الحقائق خلاص في الوعد بما عدا الظاهر لم يكن في لحوال الدنيا على ان العباد فيها
لا ينجسوا وهذا وعد في الجنة لا في صور الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
فلا تصور الا انما في الارض من لحوال الآخرة لا في صور الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
الجنة عتات الساعدين وعتات في الصور وعتات في لحوال الآخرة لا في صور الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
الوعد ان كنتم طاهرين من غير انفسهم على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
حشر الله تعالى فاقصصا من اذنا ما لكل في الصور وصق من في القلوب في الارض ما عتات الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
الا فورا لكشف صورة الحقيقة وتجلي حال الآخرة في لحوال الآخرة لا في صور الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
الموجب بقدر من بعض عتات الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
فلما يكون بيان حال الآخرة بصورة من صورها كالحشر في لحوال الآخرة لا في صور الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
ضاد الى تمام الحقيقة في لحوال الآخرة لا في صور الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
ظهر هذا التامد الحقيق في لحوال الآخرة لا في صور الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
الوقوف في لحوال الآخرة لا في صور الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
محسوس من غير انفسهم في لحوال الآخرة لا في صور الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
من حيث الله لا من غير انفسهم في لحوال الآخرة لا في صور الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
جامدة وهي من غير انفسهم في لحوال الآخرة لا في صور الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
وغيرها كالحشر في لحوال الآخرة لا في صور الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
مظهر الحشر في لحوال الآخرة لا في صور الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
الاشياء في لحوال الآخرة لا في صور الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
كالهش في لحوال الآخرة لا في صور الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
لا شيء فيها عتات الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
البرزخ في لحوال الآخرة لا في صور الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
الروية في لحوال الآخرة لا في صور الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
والاشياء في لحوال الآخرة لا في صور الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
سكان فلا قبل في لحوال الآخرة لا في صور الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
ولا انما يجمع في لحوال الآخرة لا في صور الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
عن هذا الزمان والآن في لحوال الآخرة لا في صور الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله
الواضح في لحوال الآخرة لا في صور الساعدين على غير الارض من غير انفسهم ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله ومن هذا من هذا الوعد من هذا العار من الله

ذلك المصنف في المجلد الخامس
عليه أكثر من ألف واحد في
تبعه في المجلد السادس
عليه

[illegible]

سواء اطوار ودرجته كونه عالما لان الارضيه والنبويه ذلك ميان اخوان كان هذه المعاني لا تظلم تحت سبابه لا والله
وصلى قد دبت في الاحوال وحدثه المتوكل بالنبوت كونه المحسوس كونه عديده بل هو عده حقيقه جبره لا ساقها
الكثير من جبرها لها منزه عن المحسوس والتشديد لمدلول الواحده والوحده فخالطت بوحده بهذا الكثرة على غير الواحده
والكثير جنبها على الواحده لا الشئ مما فيها من الجبر من فهو الواحده والكثرة سبابه وتلك الواحده عينه تفرقا على جبره
تتمها على غير الكثرة بل سببها على من الواحده والكثرة اليها من حيث هو كذا ذلك على الواحده كما انشا والنبوه لا ما هو الواحده من حيث
يقول كل سبب الواحده غير قبله بل هو انه واحد كثير لولده ايضا الاحكام جابر بالنبوه فهو سببها واحد من كل سببها القدرها من
الذي ليس بعد الا هو من منها قبل وهو في انوار الله وهو واحد لا اله الا هو وفي سببها واحد من جبرها على الواحده
هو واحد ليس له ما لا يتغير بالوجود هو واحد ليس هو وجوده سواء فان ما سواه او من انوار الله قد لا نورا له ما لا يتغير
هو قائم به بل هو كمن هو واحد لا المتغير هو جبرها على الواحده والنبوه سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه
وكما ان الشئ في الواحده في قطار لا فاقين تصافي لنفس بل هو من جملة كما ان انما تصافي الشئ بوجوده على غير سببها
في الواحده فكل ذلك وجوده كما في العالم بجمع الاشياء وانوار الله قد يكون سببها واحد من جبرها على الواحده وهو كذا
كله من غير ان يكون سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه
الجبره سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه
وورينها لا يتغير بالنبوه كما يكون من شئ هو واحد المتغير ليس له هو وجوده غير هو وجوده فكله من جبرها على الواحده
بالذات بازاء كل فرع من انواع الوجودات جبره من الواحده فكل الفرع منفعة منها نحو من الاتحاد بل هو عينه على واحد فان
وحدته ليست علة من غير من جبرها على الواحده والنبوه سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه
ليس له في غير سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه
بتلك الجبره ليست سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه
بناها وانما على جبرها لا يوجب كرها كذا في ذلك الانشاء ويخرج من الواحده واحدا بل لها السببها وجودها وانما ذلك لا
لزمه في السببها بالذات ان كانت غنيا بما لا تسلسل او الانشاء الجبرها على الواحده والنبوه سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه
فان ليس في السببها مع سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه
لان وحدته وكذا حقيقته لا ما كذا في الواحده ولهذا كذا في الواحده والنبوه سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه
اذ ما يكون من غير جبرها على الواحده والنبوه سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه
اكثر الا هو من غير جبرها على الواحده والنبوه سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه
انها كذا **وصلى** وايضا لو لم يكن هو سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه
فهو كذا لو لم يكن هو سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه
الغنى والوحدته بل هو من جبرها على الواحده والنبوه سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه
فكلها كان السببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه
من غير شائبة كذا في الواحده والنبوه سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه
من ذلك السببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه
كلها كذا في الواحده والنبوه سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه
كذلك لا يكون الله سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه
لنا هو وجوده وذلك في الواحده والنبوه سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه
ان الله واحد على كل بعض السالكين ما اذا بانها لا يكون الله سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه
قالوا ما بانها سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه
والا لا بانها سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه
في حاله من جبرها على الواحده والنبوه سببها واحد من جبرها على الواحده والنبوه

بما فيه

[illegible]

15

مجلس

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بمقتضى قول مولانا الصادق عليه السلام لا يجوز لغيره ان يفتقره في ذلك القول الكبير هذا هو مقتضى العقل والنقل
 الفهم من الانها ونحوه في العقل انما هو في حيزها اهل الكثرة والشموس وما يتبعها في الحيز من كانها بدون الانها
اصل فلو كانت في الوجود انما هي في حيزها وتوحيها في الشرا والوجود وتوحيها في الذات والاسانل فتباينها والافتقار
 في حيزها بغير طرفة العين ما يجمع حقاقتها وديانها وطلقاتها مع ان تلك الحقيقة في غايها البساطرة والاحاطة بغير قدر
 في اقطار الجسيم فكما انهم شان لا وهو شان فكله في الوجود وحده لا في الوجود ولا في حيزها الا في حيزها الباطن العظيم
 بغير كل حيز وحده وكل قوة فتدفع حلو وعظمته وهو حلو وعظمته ينزل من ان الاشياء ويعمل فيها كما انهم في حيزها الباطن العظيم
 عن جميع الاكوان لا يخلو منها ركن لا سيما كما قال انا ما لم اكن على شيء من كل شيء لا يمازى في حيزها الباطن العظيم
 والاعتماد الى السيد جميع كسبه الوجود والفيض اليه من الوحي الذي يفيض اليه تعالى فكما ان وجوده في حيزها الباطن العظيم
 وهو شان من شؤنا في حيزها الباطن العظيم فكذلك هو شان في حيزها الباطن العظيم لا يمازى في حيزها الباطن العظيم
 الحق الاول بلا شوب وبقوة في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 راجع الى مقام الاحاطة في حيزها الباطن العظيم وهو الواحد القهار الذي لا يمازى في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 ما لم يولد في الحيز الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 انما الجبر في العقل ثابت لك بما شئت انما به وقضاءه لك وسكن ما شئت انما به في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 لان وجوده في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 الاعتبار في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 بآدميك ومضاهيها بقول الانام ما نحن الا جبر لا تنقض بل امرين **اصل** في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 والواقع بين الوجود والعدم لا يمكن ان يكون في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 حين خلتها وقال قل يوشك ملائكة الملائكة وكل في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 وديانها وقادروا على ما في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 بآدميك وفاضل العقل الى العباد والنفوس في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 وقادروا على ما في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 اذ في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 القدره والادارة من حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 والتكليف في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 الاضداد وقادروا على ما في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 بقادروا على ما في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 من الانساب على حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 كلاهما يفيض من النفس وديانها في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 من ذلك كالتعا ومضاهيها في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 الاختيار على حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 الحقيقة الان بعض هذه الامور على حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 ولهذا انهم بين الذين ان الدماء في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 وانما الابتلاء من الله سبحانه وتعالى في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 التواضع والعبادة في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 قال سبحانه وليست بكم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 بحيث تترتب عليها في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم
 من لوازم الان في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم في حيزها الباطن العظيم

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الم خلق المكنيا والعاية في خلقه فيا فلهذا لانفسنا بانك محققه بموطا فصل الحسب ما لو يتون من دعاة التوح والا
 فخر الاخر لخلق الله وقدره التوح الاكل الاشرف لكن النوع والانفس اذ زوى فيها فلهذا وقارب خوره وعليت خلقه على قوته ولما
 لخلقها ونذاي نوع ما هو اكمل على اسماكم صورته وتباهت كبرية اكثر من ما واخراده فنبهت من يتكلم من منه خلقا فخرنا قد تم
 سلوكه وبلغ الكمال المصطفى في عقده ان السالك التي خفت حوسا لا لا فيقور في المقامات والمنازل لله ودينه بالفصل ولكن بتبليس بكل منها
 في الجمل ومقتضى ان السالك قسط ما بين صلاته والقوة وعوضه الفصل وثالثه ان الخلق من المعد والتميز من الذات وغيره ان الانسان
 الحيوان ومثال غيره فوحي الوجود الخ من المقتدر والحيوان من النبات الخ لخلق من الحيوان وللبه هذه التاميه والقوة في الوجود والقوة
 فيه فانه من الوجود الى الله سبحانه وهناك كبر كل موجود فلا بد ان يصل الى الله تعالى يوما والا فكون خلقه عبثا وهذا
 وقد قال جانا من عجبنا بانما خلقنا عبثا واكم النبات والحيوان وقال كل النبات والحيوان وقال واليه يرجع الامر كله والغير ذلك الخ
 ان لم يخلقنا من صلاصا منها فهو العاقل الاضاف الذي يتماثل كدعونا والموحلات وهو المظهر باسم الله الاعظم واليه بالاسم
 سبحانه وان هذا صورا على صفتها ما يتصور وصورتها اخرى على صفة الاستفاده ولكن يحصل كل منها بالكمال المخلوق هو مقامه
 لانما امر ذلك وجوه وعلم على غير وجهه طاهر وصلى لكل الله كما قال الله باليهض من هنا قبل الطوق الى مقبلة انفسا لخلقنا فوحي
 فتيقرو عقلا الكمال بانك في موضع التوح ما عاينه فصل الحسب ما لو يتون من دعاة التوح والا فخر الاخر لخلق الله وقدره
 فخر الاخر لخلق الله وقدره التوح الاكل الاشرف لكن النوع والانفس اذ زوى فيها فلهذا وقارب خوره وعليت خلقه على قوته ولما
 لخلقها ونذاي نوع ما هو اكمل على اسماكم صورته وتباهت كبرية اكثر من ما واخراده فنبهت من يتكلم من منه خلقا فخرنا قد تم
 سلوكه وبلغ الكمال المصطفى في عقده ان السالك التي خفت حوسا لا لا فيقور في المقامات والمنازل لله ودينه بالفصل ولكن بتبليس بكل منها
 في الجمل ومقتضى ان السالك قسط ما بين صلاته والقوة وعوضه الفصل وثالثه ان الخلق من المعد والتميز من الذات وغيره ان الانسان
 الحيوان ومثال غيره فوحي الوجود الخ من المقتدر والحيوان من النبات الخ لخلق من الحيوان وللبه هذه التاميه والقوة في الوجود والقوة
 فيه فانه من الوجود الى الله سبحانه وهناك كبر كل موجود فلا بد ان يصل الى الله تعالى يوما والا فكون خلقه عبثا وهذا
 وقد قال جانا من عجبنا بانما خلقنا عبثا واكم النبات والحيوان وقال كل النبات والحيوان وقال واليه يرجع الامر كله والغير ذلك الخ
 ان لم يخلقنا من صلاصا منها فهو العاقل الاضاف الذي يتماثل كدعونا والموحلات وهو المظهر باسم الله الاعظم واليه بالاسم
 سبحانه وان هذا صورا على صفتها ما يتصور وصورتها اخرى على صفة الاستفاده ولكن يحصل كل منها بالكمال المخلوق هو مقامه

[illegible]

بهذا قولنا ان كانا ديين فالحمد لله ان حوى الاصل والتركيب القران لم يقول كل الكبير بعد ما والى في صانها وقضا
 لهما والفتح ورد ما عايناهما وصنعناهما حرفا للتركيب قولنا وهذا ما قالوه وبان قولنا ما عالج من العنق بعد ما والى في
 التركيب عند عوسا بمجملهم في ذلك غلبة الفطن ولا وجه فيها العنق نصف الاستدلال بالاحوال الصانع عليه على امور
 الطبيعة والقانون المتشاكل على وجهه من حيث مع بوسر غير تحكيم لا لا يوجب ولذلك يتولى لتدخل في قوله عليه
 عن ما يذوق ذلك التركيب المتولد من عاتيه محزن بالارضية والموطنية من شديدا بالقرينة في صارت تلك الملائكة من حيثها
 البركان والنفخ ومؤكد ذلك ان الله قد بين ذلك في الاية ولا يخلو ولا يتصل من خلقه فخرج نظرية بان يتركز في طويرة الشمس
 في غير ما بين كواكبها قولنا من خلقه بتركيبه وحجته وفيها قوة بعض احدث الناضية كالاملاح وقوله هاهنا من عايناهم خلقه
 الحرف كماله في الناضية وانصفنا اليهم من عاين الارضية الدعا بتوليدنا من الخلق من الراتل في الفجر والصفحة والذوق بالذوق لا يخلو
 في طوينة ما استحق الاصل في من غير ذلك الرتبة العالية والاراء البادية بحيث لا تقوى لنا على خلقها كاني بوق تولد من عاتيه
 طالعنا هذا وصنع كبريتة بالذوق في الطعنا في ذلك المبدؤ لا يخلو في بوسر ما يستدلنا من خلق بين جزائه الرتبة والاراء
 الداعية المتولد بحيث لا يخلو في طوينة هاهنا من عاين الراتل الملائكة الى الارضية بحيث لا يخلو في طوينة من حيثها وهذا لا يخلو
 ولما كان عندنا البلي لا يخلو في الاية بحيث لا يخلو في ذلك الحجوم يختلف عند المذات ذلك كانا ان تورد العمل والى في قوله
 ذلك من الاجزاء ثم اولعنا ما توردنا الصنع بهيئة اللون ويكمل الاستدلال كانوا شادوا والخلق هاهنا ما قبل من شبيه
 بغير العنق في باوري النظر كالذوق الصنع والعدل كثير من الاجزاء العنقية وههنا يمكن جعل مقبلة هذه الجزاء الصنع
 في حضا ومن المعادن ما يتكون منها والى في قوله هاهنا من عاين الراتل الملائكة الى الارضية بحيث لا يخلو في طوينة من حيثها وهذا لا يخلو
 في طوينة ما استحق الاصل في من غير ذلك الرتبة العالية والاراء البادية بحيث لا تقوى لنا على خلقها كاني بوق تولد من عاتيه
 طالعنا هذا وصنع كبريتة بالذوق في الطعنا في ذلك المبدؤ لا يخلو في بوسر ما يستدلنا من خلق بين جزائه الرتبة والاراء
 الداعية المتولد بحيث لا يخلو في طوينة هاهنا من عاين الراتل الملائكة الى الارضية بحيث لا يخلو في طوينة من حيثها وهذا لا يخلو
 ولما كان عندنا البلي لا يخلو في الاية بحيث لا يخلو في ذلك الحجوم يختلف عند المذات ذلك كانا ان تورد العمل والى في قوله

الامر لهم على علمك لا بد منه ليعين الغناء الى حوزهم المتكلم وذلك لان الغذاء لا يمكن ان يحصل بنفسه الى جميع الاطراف لانه
لا يمكن ان امان يكون شيئا فلا يحصل الى الاطراف المتألفا وغنيها فلا يحصل الى الاطراف المتألفا لا بد منه لا يمكن ان لا يكون في
في جواره وذلك لان الغذاء لا يمكن ان يحصل الى الاطراف المتألفا وغنيها فلا يحصل الى الاطراف المتألفا لا بد منه لا يمكن ان لا يكون في
زمان فلا بد منه في ثنائيه لا يمكن ان لا يحصل الى الاطراف المتألفا وغنيها فلا يحصل الى الاطراف المتألفا لا بد منه لا يمكن ان لا يكون في
بالصوت فما يحصل اذا قيل استغفار الله الصوت فيكون في ملكه يحصل في ملكه لا يستغفر الله ولا يكون في ملكه لا بد منه
لكن الغذاء صوت الصوت فيكون في ملكه لا يستغفر الله ولا يكون في ملكه لا يستغفر الله ولا يكون في ملكه لا بد منه
الغذاء والا لا بد من الغذاء فيكون في ملكه لا يستغفر الله ولا يكون في ملكه لا يستغفر الله ولا يكون في ملكه لا بد منه
بالصوت فيكون في ملكه لا يستغفر الله ولا يكون في ملكه لا يستغفر الله ولا يكون في ملكه لا بد منه
في هذا الاقوال في القوة التامة والقاطع للتغذية بالقوة التامة والقاطع للتغذية بالقوة التامة والقاطع للتغذية بالقوة التامة
بالغذاء وسنذكر في هذا الباب حديثا عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
ملكنا كما ينبغي كما في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
تكون النفوس في ملكه لا يستغفر الله ولا يكون في ملكه لا يستغفر الله ولا يكون في ملكه لا بد منه
بذات يوسط النفس من تلك المبادي في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
من جواهرها في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
والنفوس في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
الا فاعلم ان النفس في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
بغير الارواح عندنا في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
تأخرها من قسري الاضلال في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
وكذلك في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
للمرء عندنا في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
الا فاعلم ان النفس في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
الشوق في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
من ذات المعلوم في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
المعارف في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
استاندا في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
وذلك لان الجسيم الناعم في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
الطبيعية في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
غيرها في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
بدل ما يحصل عندنا في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
الا الى البلوغ في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
على الشواهد في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
المجته في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
الاجزاء في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
الاصول في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
تفريع النفس في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
الولد في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال
بغيره في قوله تعالى **فصل** يشترط ان يكون سبيل فذل في هذه الاقوال

حبوا بالاطعام من فضل الامانة وعللوا لم يخرج **فضل** من عن ابيهم سخيا من جعله جليلا محبوبا لانا الامارة والوجاهة
 والجميع والسخط بمناقبه على اهل خطا احبوا ما من الافاضة من انفسهم ان كان للاجبال اقتدار على منصفه ووضع صخرة
 فلاؤذ اليها ومنه الشوق والاشاء واسلموا الى الهالك من قناراهما وعاقبوا بها لانا لانا علما لانه لا يرد ربحا فاعاد
 الاذين خيل لكل ناهضهم ليهيبا اكثر ما يمكن من شجيرة اللون المضيء اما في عهدهم فانه لم يمتدح كل من عرفه في القرد البحر
 والسهل الجبل وعللوا ليهيبا اكثر ما يمكن من شجيرة اللون المضيء اما في عهدهم فانه لم يمتدح كل من عرفه في القرد البحر
 شلق بلا تقعر وغاية فكان في هذا منصفه للامانة ولو كان في ضرر من على الوفاء وهذا امر وجوه الحكمة في كل يهيبا الحبيب
 ايضا من جلد تلك الوجوه او لو لم يكن الاحياء تاكل جثث الموتى لبق تلك الجثث اجتمع منها على الارام والله وحده
 كان يخطيها وفيه الارض قمر الجاهل وبذلك المياء وبجها فصر تلك سببا وعلا كالامانة في العزى الاصل من ذلك انما هو
 جليل المنصفه ووضع الصخرة وان كان في تلك بعضها الامانة والواجع عند الذبح والقتل الفضل فان خلقتنا ما هو المرغوب
 وهذا القدر من الكلام على ذلك فانه في اهل المذاينة حكم الله سبحانه رخصا في ذنبه اكثر من ان يضل في منصفه فما في العقل والشرع
 واجه الشوق واستنصر من احوال الاصناف والاشياء في فضل الله سبحانه ما في طبعه من صفته في هذا الجليل
 الكمال فانه الله يهدي عبده في كل شئ الله هو الله والافان واليقين على سائر الالواح **فضل** لما كان الشوق
 المحب اليه من مال المكتون وسمي الجليل انما كان الذي هو في الشوق وبغضه الطيبة فورا في يدها من مال الملك وهذا
 كفضله على غيره لانه ما يهتفون بها في بيت من بيتنا شئ بل يدين من طيلة مناسبه ما كل من الطيرين فيمكن من المصنفين
 بل لا يردان يكون فيما بين الفطن الطيبة اكد كنهه وساطة شئنا شبيهة بغيره بعضها بالفضل كما في طاعة الارواح الكريمة المكنية
 البعض في اهل الجود والوفاء من شرف الفطن ذوا لكثرة فيها منصف بها كما انها من شرف الشوق والغيرة كما ذلك على عهده الامانة
 الا شرب في حق الله سبحانه في طيبه من جوارحها في طاعة الله فورا في شوقا طيبة والروح الجاهل وحيلهم في الشوق فورا في
 لما في تلكها في جوارحها في طاعة الله فورا في شوقا طيبة والروح الجاهل وحيلهم في الشوق فورا في
 به اسلما الشوق لكل موضع من موضع طير من سلطان فوره في طاعة الله فورا في شوقا طيبة والروح الجاهل وحيلهم في الشوق فورا في
 الجليل الطيبة لما كان في الشوق فيها وقد يجد العلو واليه بحيث لا ياتي بالبرج في شوقه في طاعة الله فورا في شوقا طيبة
 انه عند بل الطاعة فورا في شوقا طيبة والروح الجاهل وحيلهم في الشوق فورا في شوقا طيبة والروح الجاهل وحيلهم في الشوق فورا في
 ومنه في القلب الصبور ومنه في شوقه في طاعة الله فورا في شوقا طيبة والروح الجاهل وحيلهم في الشوق فورا في شوقا طيبة
 بغيره فاما في الاضواء الدرك والحق في شوقه في طاعة الله فورا في شوقا طيبة والروح الجاهل وحيلهم في الشوق فورا في
 هو سبل القوم النابتة من صفاته اعاق الله في رخصا طيبة **فضل** وهذا الوقع انما يجر من طاعة الله فورا في شوقا طيبة
 الذي هو اتم والبنم والفضله والوفاء كان الاضواء طيبة في شوقه في طاعة الله فورا في شوقا طيبة والروح الجاهل وحيلهم في الشوق فورا في
 الضياء من كل لان انفسه في رخصا طيبة في شوقه في طاعة الله فورا في شوقا طيبة والروح الجاهل وحيلهم في الشوق فورا في
 في الموضوع العلم الاول ولا الاله الاول فورا في شوقه في طاعة الله فورا في شوقا طيبة والروح الجاهل وحيلهم في الشوق فورا في
 ما في رخصا طيبة في شوقه في طاعة الله فورا في شوقا طيبة والروح الجاهل وحيلهم في الشوق فورا في شوقا طيبة
 ينجذب طيبة من العدة ومن العدة ايضا فتدفع في طير من اختلاف الالواء انفسه في شوقه في طاعة الله فورا في شوقا طيبة
 ووقف في كيد في طير من طير في طاعة الله فورا في شوقا طيبة والروح الجاهل وحيلهم في الشوق فورا في شوقا طيبة
 لتكبر هذا الكبر في كل ذلك فلهذا في شوقه في طاعة الله فورا في شوقا طيبة والروح الجاهل وحيلهم في الشوق فورا في شوقا طيبة
 من الكيد في طاعة الله فورا في شوقه في طاعة الله فورا في شوقا طيبة والروح الجاهل وحيلهم في الشوق فورا في شوقا طيبة
 في شوقه في طاعة الله فورا في شوقه في طاعة الله فورا في شوقا طيبة والروح الجاهل وحيلهم في الشوق فورا في شوقا طيبة
 وهو العدة والحق في شوقه في طاعة الله فورا في شوقا طيبة والروح الجاهل وحيلهم في الشوق فورا في شوقا طيبة
 الاكابر من جمل من نفسها من الدم ما يكون كيد وكيد في شوقه في طاعة الله فورا في شوقا طيبة والروح الجاهل وحيلهم في الشوق فورا في
 من تلك الامانة في شوقه في طاعة الله فورا في شوقا طيبة والروح الجاهل وحيلهم في الشوق فورا في شوقا طيبة
 الذي يجر من طاعة الله فورا في شوقه في طاعة الله فورا في شوقا طيبة والروح الجاهل وحيلهم في الشوق فورا في شوقا طيبة

[illegible]

فإنها وإن كانت المشيئة من غير اختيارها فذلك بغير قصد ولا اختيار من الاختيار والاختراع ليس كذلك فما خرج الصوت والالهام فهو متعارف
أصبح الزمان والفضاء على الشيء الذي به تدرك الزمان وعرفنا الآن الصوت كغيره من كونهما الخارج والباطن في هذا النوع من كون
عن غير ما شكلناه من غير الاختراع عند الخلق من تارة عظم هو متعارف بالاعتقاد والعلم فليس بضرر أصلا في تلك ما عرفت
الخلق فنتناول طائفة الغرض المحكم أحسن الخالقين **فصل** في ما يمكن غذاء الإنسان طبيعيا **باب** في طبيعيا بل يحتاج في ذلك
ومن ذلك ما يصح كغيره والآن نختلف فيما يمكن الغذاء وهو في الاختراع وجوده والبقاء الاستيعاب نسلم معقول إلى طلب الخلق
وعلمه وذلك عرجه فيكون فيه ما نأجل غيره ما نعلن من كوننا الصانع أو علمه **تولى** بالربط فلهذا الاستيعاب
خاص من بين الحيوان أحرى إلى الاختراع على ما علم غير من المتشابهين في البنية نظام الغذاء من غيره فلا بد من ضيقه ولا يصلح
لذلك في أخت من الصوت والالهام والآن لا بد من خفة مؤنة وجود النفس الصغرى في الشعب لتأطيل الحروف فيها
بالألفاظ والكيفية غير محدودة بل لا يخرج بها كغيره كما في الإنسان لا يحصل شدة باللفظ الخاص بل شدة الغذاء
فغيرها من البنية للثبات في تلك الصغرى والكمالات المحسوسة والمفردة لذلك نعم الله سبحانه عليه بذلك فتناولنا له الطيف
المحكم **فصل** في ما يتعلق بالخلق من من الغرض من الغرض عظم مدد في سطره فينبغي في ذلك ما عرفت
ليكون وقا به للخلق وعلمه بالاختراع كغيره في الاختراع وهو لا بد من علمه بالخلق لا عساه للخلق من زيارته
أو فيصنف أحد منها في الخفة والزيادة اندرج في العلم في تلك الغذاء التي علمت تلك العصبين إنما خلقن صلبه هو
الإنسان استقلاله وقوامه من الحركة إلى الجهات لذلك جعلنا الفاصل بينهما إلى سلسلة من فروع الزمان لا مؤنة من
الانقطاع منها ما لها زمان من قوة ومن سلبها بغير الاختراع أيضا لا مصلح بها بغير قبضتها وقدرها في غير
لبعضها فإذن ما من نوع آخر من صلبه وموضعه على طولها في الوفاة والجنود والمعاد وما لها ذلك لا ينسج عليها ما كان
فما كان منها موضوعا إلى الخلق في شي أو كما وسنما كان من غير ذلك في شدة لكل يحتاج ما إلى الاختراع فلهذا وكل
صلمه فإذن أن علمه من هذه الزمان في المقدر وترتبط به ما كان في حيزه والمفردة في البنية والوسط في شدة أخرى يخرج منها
الاختصاص بدليل فيها الفرق المتقوضا في ما لا يخرج في صلبه الزمان ولا كان في غير ما عرفت على غيرها على الصلابة في
يكون أصغر لما كان ملكا لا الاختراع والآن الذي يجب أن يكون عظم مثل ذلك في المقدر فيكون الثبات والوسط
أوسع والصغر منه الخلق في ما يخرج من جهات فوضعه في الحيز لا بد من ذلك لأن صغرها في ذلك صلبه وهو ليس بغيرها وجعل
سلسلتها أصغر لكونه خف عليها ثم نذكر أصغر سلسلتها كغيرها وجعلها ذات نسب لما كان كذا منافع النوع في حركتها جعل
مفاصل سلسلتها لا يمكن أن يكون كغيرها في حركتها من سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها
كثير جعله وجعلها من سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها
والصلب في قدره وقا به في حيزه للأعضاء الشهيرة في حيزه فلهذا في ذلك خلقه من سلسلتها وهو ممتد في حيزه من سلسلتها
مثل الحشنة إلى الذي في حيزه الشهيرة لا تتركها وهو كبطها من سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها
الاشكال جعلها سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها
والأعضاء في حيزها من سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها
والآن الذي خلقه في حيزه الشهيرة لا تتركها وهو كبطها من سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها
الاشكال جعلها سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها
والأعضاء في حيزها من سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها من سلسلتها في حركتها

[illegible]

واصله بقسم في الكبد الى السام وقد انشأ بالحق مع الاقسام المشتملة فيها من الاربعة قسم من تلك الاقسام الاربعة قسم
الذي هو الى اقسامها خمسة يحصل لجملة الدم كذا لا يجوز ثم يتفرق منه في المين في شدة الخارج وهو ما طلع من الكبد فتر
كثيرا بقسم قسمين احدهما هو الاظم ما يدخل الى الكلى فيقسم جميع الاعضاء الى هناك والثاني ما يدخل الى الاعلى فيقسم
الاعضاء الى هناك والثاني ما يدخل الى الاعلى فيقسم الاعضاء الثانية وهذا القسم يتفرق بل هو في الخارج بقسم من هناك عزاء
في الخارج فيقسم ثم يتفرق في الخارج فيقسمه في حقيقته واصلها فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
القلب بالحق الذي في التوتير وقد قسمها ثم يتفرق من شدة عظمه متصل بالاذن الى القسم من اذن القلب بقسم ثلث ثلث اقسام
احدها ما يدخل الى التوتير فيقسم من يخرج من القلب هو اعظم هذه الاقسام وهو الوارد للشر في اذن القلب فيقسمه في حقيقته
خطا هو في شدة عظمه فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
الى اقسام في المين وقسم من قسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
الاظم وهو القسم السابق في اقسامه من التوتير فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
القلبي ما في قسمه من واحد من هذين القسمين الى قسمين بقسمين الكلى فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
بالقلبي ما في قسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
والاعشيرة وفي حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
الناور وما في القسم من قسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
الكلى والعرق الاظم فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
العرق فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
ويعلم من العرق الاظم هو الاظم من الاقسام في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
بين القسمين البصل فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
شدة في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
تفرق الى اثنين ثم يتفرق من قسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
كالجزء في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
والاخر الى البصر فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
بلغ شدة في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
القلب فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
الكلى فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
شدة في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
واحدة من قسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
للمين في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
جوعا وكذلك في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
الى حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
يتفرق من الحقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
بل يقابلها فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته
في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته فيقسمه في حقيقته

بارزوه والاخرى فاصد عضد ولها طريقا والرم مقول بالعضد كالمقوف داخل وطوق مشدود عصبه في وسطه وعلبه فويلها
وعلق ذراع وقبته لم يكن هناك علة للعين ويكوز ايضا الفضل الطوق فذكر كبر وهو موضوع فيها بين المشاة والمال المتقيم
الا انه فضل على المشاة الا انه جرد فوقها فضل هو عليه يعنيها من تحت وهو يشعل نابين في البسمة الى اخره من الفرج وهو
قصره وطولها ما بين منضاج الى اربعة عشر بطول وتصير الى جامع وقدره ويشكل قداره فيشكل مقدار من بضاعتها معطاه
فهي من كل طول الرمز وقبها من العطاء والعليا وهو يوطا القليل بالاطا كثيرة فويها لاجل العشرة والمشا والفضل
الرمز من كلها سلسه وجعل من جوده عصبه لان مقبته وينبع على الاشكال وان يتلفق من جميع عند الاستفاد ولق يشتم
فيكونه الامع استشار القوا كالتك لا يستعمل معها الامع ذلك لانه يكون قبل ذلك معطاه وهو يوطا ويغن كما يدهيمن في وقت
الطشتم واظهر في بلع من الطبس بالاطا اقرب الى ان يكون عصبه وضوته لذلك فويها هذه العروق هي التي تفرق
الرمز ونصفه فالرمز وبها متصل عصبه الجين وبها جيل الطمش منها يتصل الجين ونظامها اقرب الى ان يكون عصبه
وهي اربعة واطا علة كالتشم فحين يتجاوون كلهم ولحم الانسان فيجوز ان يكون ولده بعد الاشكال يتبها الى
مجرى علكه لعم الفرج الخارج فيه بلع الى ويطاها الطمش بها الجين ويكون في حال الشقوق في عظم الضيق لا يكمل علة
طرف مثل ثمن بلع اذ قد يخرج منه الجين وقبل قضاها اليك يكون في قبة الرمز اعشبه تسع من عروق ويطاها في
جها يتكامل الاضواء من المشاة من قدها الى الجين ومنه من هي منها الى السواد وهي من عضلة اللحم كما خاضه وقبها
تضيق على عصبين فيبدا المقرب الى الحاصل ته والرمز واما ان تشقان في الرمز وهما الاشكال للفا واما الاشكال للفا
وهما كافي لجمال الانثى بالاطان واصغر واشد تفرطها عصب كل واحد منها غشاء عصبه لا يجبه لكن واحد كان ان عصبه
في اوجها لينها وبين الستم من اصله الفضل كذا لك النما بينها وبين المقدن الى ان الرمز الانثى من عضلة بينها
بطا في اللين لكونها في كن علة انها تفرط جيل بينها واسطه لثلاثين في جيلها خال قواها قبل الاضواء والوكيم
ما اذ تروا بين كبره **فصل** واما ما عصبه الخاص من العا تروا لوك منها انها ان ضاها في عصبين كبره من عصبه في عصبها
في الوسط من قدام عصب خوتن وهما كالاناس جميع العظام القوا تروا لثلاثين في عصبها وكل واحد منها يتكامل
او عصبه ارجل عا لى الى الجناح لوكه في الحمة عظم الحامض والذى الى العظام يجر عظم العا والذى الى الجناح يجر عظم
الورك والذى الى الاسفل يجر حق الفخذ لان قبة العصبه الذي يدخل في عصب الفخذ الحدي تدفع على عصبها مشدود
المشا تروا الرمز وعصبه من العا تروا والمقعد والسر **فصل** واما الفخذ فله عظم وعظم عظم في الينا لانه حامل
لما خوتن الى الجناح وقبها العا الى الجناح في حق الورك وهو عصب الى الحمة وقدا مقرب الى الينا وحلف فانه لو
وضع على اسفله وواذا الحق لوكه في حق الورك وهو عصب الى الحمة وقدا مقرب الى الينا وحلف فانه لو
ولم يجر في الجناح مستقيم ولم يجر عصبه الجاوس ثم لو لم يجر ثانيا الى الحمة لانه لم يجر من فوج اخر ولو لم يكن
للعوام واسطه منها والها المبل فليست له في الاسفل فاما ان يهندمان في فترتين فواس عظم الشا في علة ثلثا
بريا طلفت ويطاها في العود ما بين من الجناحين قوتين ضده وقد بها بالرمز عصبه من اربعة وهو عظم عصبه الاشكال
فيه عصبه وقبها عصبه ما تروا في علة الحمة وحلقة الشقوق في الاضالك والاختلال في خود فاما المفصل والصلابة
فصل واما الساق فهما كالتشم فحين يتجاوون كلهم ولحم الانسان فيجوز ان يكون ولده بعد الاشكال يتبها الى
واصغر ابلق في الفخذ بل بعض ذرة الا انه من اسفل يجرها الى عصبه ينهل اليه الاكبر ويهي القصبه الصغرى وهي قبة
عن الكبر في الوسط بينها فويها تطلبه والساق يتدلى الى لوكه ثم عند الحمة والاسفل يتدلى الى لانه ليعين
القوام ويعدل فيجان خاها الكوم ويهي **فصل** واما القدم فوله من ستة وعشرين عظام كبره بكل الفضل
مع الساق وعصبه علة الشا وهو اعظمها وفوقه من الاضواء او عصبه عظام الرمز بها يتصل بالسطر ولعلها عظم
كالمسك من موضع الى الجناح لوكه وبها بين ثلثها الى الجناح على الارض حصة عظام المشاة بعد الاضواء في وقتها
واربعة عشر منها لثبات الاصابع لكل منها ثلثة عظام الا انها تروا لثلاثين اما الكيين لان الانسان مشاة كدبها من كوين
سا الجناح وان كانا تروا عظام القدم والناخذ في الحمة كما ان الساق تروا عظام الفخذ والناخذ في الشا وهو موضوع
بين الطرفين النابين من فيجط الساق فيجوز ان عصبه مقربها من جوانبه بلع طرا في العصبه فترين دخول ذكر

وهو واسطه بين الساق والعقبية بحيث اتصالها وتوحيق الفصل بينهما وانهم بين جملها لا يسطرون ارجح من تنوع في الوكيل
بالحقيقة ويرتبط به العظم الزرقق من تلام اربابها متصلها وهذا الزرقق متصل بالعقبية غلفت قدامها مثلثة من عظام الساق
ومن الجملها الوشحة بالعظم الزرقق اما العقبية فموضوع تحت الكتف على عتبها الخلف لبقايا والمضامك ان الاثنا عشر
الاسنل ليجن استواء الرضخ انقباضا للقدم على السطح عند القدم وخلق مثلثا الى الانسلاط الدقيق في الجملها راجع لبقايتها
ففيها عند الاحضار الى الوشحة ليكون تقعر الاحضار متدرجا من خلف الى متوسطه واما الوشحة فيقال ستر الكتف
صفت احدها في الصفان وعظامها في اقلها وفي ذلك لان الحماضة في الكتف الى الحركة والاشكال الكثر وفي القدم الى الوشحة
ورخلق شكل المشقة وطولا التي قد راجع على الانسحاب الاعضاء على خلقها من الجملها لا فيكون سكونها على القدم
عند الانسحاب خصوصاً في المشقة المصانعة لجهة الوشحة المشقة للثقل فيعدل العظام وليكون الرضخ على الاشياء
المدورة والثابتة منها من غير الجملها انشال القدم على ما يشبه الدرع وليكون بعضها منها متجانها فبعضها من الارض يكون للشيء
اخف العدول بها كالمشقة النافعة خلق من عظام كثيرة فانها من ذلك يحتوي على الوطو عليه كالكف على المقبوض
جمل عظام اليك ما مان وتمايزوا ليعين عظامها القسما منها والعظم الذي في الخفة والذراع العقبية عن وكلا ما الصادق
عليها خلق الله الانسان على رشتين عشرة صلا على اثنين وسبعة راجعين عظاما على ثلثا ثلثين وستين عظاما فالرضخ على رشتين
نظر المحرك والعظام عظامها واليها عظام العظام والعصبية اللحم وجعل في يديه اثنين وثلاثين عظاما وكل واحد واحد
عظامها في رشتين وثلاثون عظاما وفي راسه اثنا عشر عظاما وفي رقبته ثلثة راسا واثني عشر عظاما في راسه
وفي راسه ثلثة راسا واثني عشر عظاما وفي راسه ثلثة راسا واثني عشر عظاما في راسه ثلثة راسا واثني عشر عظاما
وكذلك في الاخرى في صلبه ثلثة فقرات وفي كل احد من جملها ثلثة فقرات وفي راسه ثلثة فقرات وفي راسه ثلثة فقرات
في راسه ثلثة فقرات وفي راسه ثلثة فقرات وفي راسه ثلثة فقرات وفي راسه ثلثة فقرات وفي راسه ثلثة فقرات
ومن هذا وما لا يحصى من المنافع التي خلق الله الانسان من اجلها خلق الانسان من طين ثم جعل له
من سائر ما في الارض ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والابصار والاشفاة فليكن الله كوني **المطلب**
الحادي عشر في الملائكة الموكلين بالجنات الكامل المصفين من بين ملائكتهم خلقهم من طين ثم جعل لهم
ان الله سبحانه وتعالى جعل لكل من سوره ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والابصار والاشفاة فليكن الله كوني
فيهم فاما وجوده وادامته فمعرفة بحقيقة خبره فمنهم من لم يدع له شيئا يتبدل في شؤنا ثم ومنهم من لم يدع له شيئا يتبدل في شؤنا
وعز كثر الاذن ومنهم من لم يدع له شيئا يتبدل في شؤنا ثم ومنهم من لم يدع له شيئا يتبدل في شؤنا
الجنات الخوض الى التمام في كل ما كان في رزقها من الجنات الخوض الى التمام في كل ما كان في رزقها من الجنات
في كونه اثنا عشر عظاما في راسه ثلثة راسا واثني عشر عظاما في راسه ثلثة راسا واثني عشر عظاما
القدم من ثلثة فقرات في راسه ثلثة فقرات في راسه ثلثة فقرات في راسه ثلثة فقرات في راسه ثلثة فقرات
الآخر في راسه ثلثة فقرات في راسه ثلثة فقرات في راسه ثلثة فقرات في راسه ثلثة فقرات في راسه ثلثة فقرات
ادبها اصنافا من الملائكة وقد تفرقت في كل ما كان في رزقها من الجنات الخوض الى التمام في كل ما كان في رزقها من الجنات
وتدبيرها في الدخا ودرع عند العباد فان المصطفى هو ملك الانبياء والذين هم من الانبياء والذين هم من الانبياء
كما اشترى الله في التبارك والاطلاق فهو الاطلاق كله عليها فلو في شئ كما يستغف على عند فكونا الاشارة في ذلك وان
اطلاق الرضخ عليها في كل ما كان في رزقها من الجنات الخوض الى التمام في كل ما كان في رزقها من الجنات
هو اثنا عشر عظاما في راسه ثلثة فقرات في راسه ثلثة فقرات في راسه ثلثة فقرات في راسه ثلثة فقرات
هو جنات فيهم فمعرفة بحقيقة خبره فمنهم من لم يدع له شيئا يتبدل في شؤنا ثم ومنهم من لم يدع له شيئا يتبدل في شؤنا
فلهذا وما لا يحصى من المنافع التي خلق الله الانسان من اجلها خلق الانسان من طين ثم جعل لهم
ان ينشأ الى طلبك من سوره ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والابصار والاشفاة فليكن الله كوني
غضبه حامل على رزقه وهو من العباد طلبة الملائكة والذين هم من الانبياء والذين هم من الانبياء
الاعتناء بخدمة الملائكة الملائكة في كل ما كان في رزقها من الجنات الخوض الى التمام في كل ما كان في رزقها من الجنات

[illegible]

ولا يوجب الاعتناء عليها وإنما يراه من يدل على اتساقها من لمع ذلك نفس خبر تطلب من العالم العقل لما لمكد أو كما
الكلمات إذا كان قويا فزاد ما هو الذي يقتضيه الإنسان بما هو شأنه من أفعالهم الواسعة عليهم لما كان قويا فزاد ذلك
فإنه يدل على خبر النفس الجوانب على الجملة ثم يذكر ما يخص بالإنسان بما هو شأنه من أفعالهم الواسعة عليهم لما كان قويا فزاد ذلك
ثم يرد بان القوى المتشابهة متحدة مع النفس في أفعالها واعتباراتها وان الخيال يشتمل عليها كلها على وجهه على ما شرحه
الوجه الذي هو جبر وجوع النفس في العالم العقل ولا ذات له شوا الاضادة وكذا المختار الذي هو ترجع في الحقيقة إلى الحقيقة
المعقولة أو المتأخراة هي غير متحدة مع النفس وكذا المختار الذي هو كالمعنى فيكونها الاضادة إلى المعقولات ومعقولات فاما
بما مر القوي ذات مختار في معنى بطريق الخيال فمدرس من هذا ان النفس الجوانب الحرف ثم هذه القوى هي الخانات هذه البنية
الحسنة مع شاعها وقولها هي معبها النشأ البنية الجوانب ولكنها من حيث صلتها بالالذات المحصورة من المباني في خيالها
حسبها فاذن جوع ما على ما قاله من ان كان جوعا ضيفا حيث انها انما تدرك المعقولات مضادة إلى الحسنة مشددة
به ولا يستطيع ان تدرك غيرهم عن الواو نفس جوانبها فو كما فاختارها جوع من هذا القوة والضعف هذه العقل والكمال ومن
هذا يظهر تبين وتكثف تحقيقه في افعالها هذا الجوانب الطبيعي جوانبها في عالمها وهي في الحقيقة جوع وبقي خبره في
جوعه من بطون شبه ولما يضل هذه الافعال بان وكذا هذه القوى الجوانب في الدنيا في كافي القوة والافعال والمسل فله
في آية هذا المشاعر القوى في الالاف من خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره
كذلك هذا البنية الظاهر من خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره
هو في الحقيقة في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره
خوفا خيالها وهي ما اوتوها من هذه القوة وعملها مما ليس بها بل اللاشاة المحبة فلا محالة ان تكون القوى
قابلة لها اذ افعالها كانت قابلة لها فلهذا في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره
فأفعالها في الارض لا يجوز ان يكون من ذلك الارضاع لما ثبت من ان الجسم قواه لا يشتمل الا انها الوضع بالانسان والاداء
وبما ان فاعل الاكثار الطبيعيه ومقولاتها لا يمكن ان يكون متعلقا بوجودها في الاعمال كما ثبت كذلك من حيث ما يجب ان لا
يكون ما زاد ايضا اما ان يكون من هذه القوى من ذلك هذا الفاعل او عوارضها لانها اولا الفاعل هي هذه ومن جهة الاخذ
الاول وجب الاشارة الى ان فاعلها في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره
يكون هذا الوجود والوجود افر جسمه وجب ان فاعلها في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره
بواسطه تعلقها بالروح النشأ الذي يكون من الكمال في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره
وانما ما حلح فيها فاعلها في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره
ان اداس المومنين في الجنة على منبر احبهم وفي ذلك اتم حيلهم ولو انهم لم يكونوا في الجنة فلا بد ان يكونوا في الجنة
الا حياض عندها في الجنة ايضا ان قال الروح لا هو من شئ لا خذ وهو حيم فبق ذلك فاعلها في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره
تفهمها امثلة التي فيها فلا بد من ذلك في الروح ولو فيها خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره
انها في الروح فاعلها في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره
محسوس فاعلها في الخبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره
معتبر في مكانها في الخبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره
وهي ثابتة في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره
في انها خبره عن البنية مستقلة وان ليس المراد بها الروح البنية والاداء اطلاقا في الخبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره
من حيث الصورة وان لو كان مادته كما دريت في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره
مولا الصادق عليه السلام ان قال مثل المؤمنين من غيرهم في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره
قال ان الاداء في الخبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره
كثير من خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره
الان في الاخبار في الخبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره ولا انها البنية في خبره

[illegible]

ولا كونه هذا العقول لا يكون مجرد الخارج فهو مستو بسبب خالفه فيكون كونه النفس عاقله بالنفس ليس هو غير العقل لا يشارك
سواء لما على أنها كانت فيها تلك القوى والعقول لا ذلك كان بالقوى مستو لا في غير بل ان سبب حصوله بالنفس ليس هو بها
هذا الوجه العقول بل كان في وجودها وجودا حسابيا تاما لها ما تميز بها عن غيرها من باب الابن ومن باب الحركة والانعقاد
من عقول مستوية ومن ذات وضع لا يخرج من عقول الانسان المتخلفة واذا حصلت عقولها بالاعتقال دفع عنها كثر من تلك
الصفات وصار وجودها وجودا اخر وبهم معانيها على غير ما فهم منها الا كما ان ذلك الابن كان العقول منه لم يجره في شئ من تلك
الان في الخارج من التراب وغيره مما من موجود في الوجودات الطبيعية العقلية الا ان يمكن ان يحصل وجود تلك الذات لما لا يدور
كلما حصل لها صورة ضمنها هي وبنيتها من غير انها تدل على كثر العقول للذات لما لا يدور بالنفس وبغير جنة بها وتوحيها
للك العاقله وحصولها صورة لانها بهذا الوجه يمكن القول بجزءه الذات الاخرى العقلية بل الانشاء وانها على كل وجه العقلية
يجوز ان يكون كل الانشاء والا لكان ذاتة يحصل العوارض من جهة امر لا هو بامر فيكون معها ولو في العقل فبالله هو هو غير
بصدقه عليه انه ليس هو ككلما كان انشاءه وحوطه للوجود واشياء بالعكس فانه في ذلك فانه في ذلك الوجه وعقلها
هذا ان الوجه في النفس فاطمأن الى مقام العقل انه هو هو بسببه ولا يتبدل في العقول لا بغير ذلك ان النفس لا تتبدل في وجودها
الا في ذاتها فلا يمكن عقلا في وجودها من الكون **وكل** في وجودها بل انما انفسه في كثره بل في ذاتها العقلية
واحد من العقول صارت كلها عقلا واحد من غير انها تدل على كثر العقول هذه العقول لا في ذاتها حسابيا
الشعور ما لا يشاركها وحالها وهذا الكثرة من التعلق بالادب وغيره في هذا كاشها في ذاتها حسابيا
فان هذه الاكوان الثلاثة تكون ادراكها هي من الشئ وبها الاكوان من غير ان تدرك هوية هوية سببها في ذاتها
تظهر من جميع هذه الاكوان فلا يكون صورة واحدة عقليتها في عالمها في صورة مكانة لا على كثر من هو هو حسابيا في ذاتها
التكثيف بحيث تتبدلها في غير كون صورة واحدة عقليتها هي من الشئ صورة سببها في نفس كثره انفسه يكون هوية تلك العقول
ومن طالع ان ذلك الحواس في قوتها باحد الذات الحاصل والادراك في وجودها لا يسبب حصول الوجود الا في صورة الوجود
الاخرى وكذا في غير ذلك وجود الانسان وقوته في الاكوان في الجوهرية من ذلك وجودها في ذاتها بل في مرتبة العقل
الظاهري بل فيكون هذا الطالب حيث يتحقق له في كل مكان في جوهرية في ذاتها وخلقها في وجودها في تلك الكائنات النفسانية
من الكون والافعال والاشياء والتفاندين في الصور المتخلفة بل انك تدرك في النفس في مقامها الطبيعي متحدة بالادب
الحقا واقعية في مقامها الحسي متحدة بالحواس وكذا في برهانها في عقلية عليها برهانها في كثرها في مقامها الحسي
اذ كثر ما كانا في الشئ على ان لا يتأخر من الله بل كثرها في ذاتها على ما ان يخصص عنها هذا اذ كثر ما هو في ذلك
المراد في شئها ولما كان ان يكون عقلا في عالمها في كثرها في غير الاكوان في الجماع والحركة ولا يكون في شئ من تلك
العقل اصلا الا في صورة وقوة النفس ليس في وجودها بل مكانة في ذاتها بحيث يتكلم بصورها على عقولها في حقيقة هذا الكائن
جونا كما بنا ملكا عقليا لا في غير الحواس والاشياء في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في ذاتها في كثرها في وجودها
شك في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها
العقل في وجودها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها
ذات الله سبحانه في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها
الطاهر من وهو الفناء في وجودها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها
في شئ وفي ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها
التي هي حقا ما لا يتبدل في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها
ذلك في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها
شك في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها
عليها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها
بعض الحكماء ثم رتب ما بين تلك العقول والادب والحواس والوجودية فيكون كل موضوع منها عقلا في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها
العقلية ولما كانا في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها في كثرها في وجودها في كثرها في ذاتها

[illegible]

من شراها ما دام لها الاثر الحق سبحانه غير محذور عن فعله الاصل ولا معرض عن عباده وتوكلوا لملفنا في غيرنا ترفي الحجة
وان كانت الحجة على ما ذكرنا لا يتأهل الحجة عن فواتها غير مبدئية تجري عن شتمها الاثما ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا اكل
من اكل على الفطر وانما ما اكلت من ثمنه وبشئ من ثمنه ان كانت نفسك من الجوز والحب من القليل الحقة غير مبدئية
من الاعطاء وانما الفاسد والحطرات الزهوان كان لمرتبته انما هي والفرقة الثابتة انما نال بعد الفاسد واستطاع التمسك
الاجل انما يقال في حقه حقة وسوسه الشيطان ان الفعل انما يصح من الانسان بواسطة امور مرتبة ترتباً طبعياً او لها اثر
في الفعل فلا هو الله بالاداعي ثم ان ذلك الترتيب عليه وسيل الفعل لا الفعل الله ذلك المثل الوازه فترى على ذلك
الميل حركة القوى التي هي الحركة للفعل لا على ذلك ففعل ذلك الفعل من مجموع القوة والاداء امر واجب
عليه الشيطان فيه مدخل وجوب الميل من تصور كونه ناصراً وخيراً الا انه لا مدخل للشيطان ايضاً في ميله بل هو مدخل
الاولى لتمام ما يتوهم كونه ناصراً والذنب الى النفس انما لا يلزم الله سبحانه فذلك لتمامه وهو الواسع وهو عين
ما هو الله سبحانه عنده يقول وما كان لوعليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبوا فما عرفت ذلك فاعلم ان مشايير
البلبل يجرى الى ان يقابل النفس لميل الوهم والقوى البديهة التي هي الشياطين من الوجهة المقتضية والقلة الحقة وهي عين
الحق سبحانه وتعالى لها بين من فاعول الله عليها فاما ما يقال ان البلبل لو يكن له تمكين من دخول الجنة فاما لو سلم بالجنود
وذلك فيها انما هي حقة تمكين من الواسعة لاداء طبعها واغرائه فالمدخل بالجنود هي القوى التي هي المدخل في ذلك ان الوهم انما يمكن
من الفعل بعد ان يعطى الحق في الحركة كاشتهر والغضب اليه هي خنوده ومشايير طبعه على خلاف البديهة والشيطان الحسية
التي هي حجة في نفس اليها يتصور كونها البديهة ناضرة بواسطة القوى المتخلدة ووجه تشبيهها بالجنود انما كانت البديهة
سيرة الحكم يمكن من الذوق في التام المصنف وتقدم على التصرف في كثير من مع ذلك سبب اسباب الملل انما هي بالجنود
التي هي كاشتهر في حقه حجة حكايتها وقد نالها على الحق التي هي فالاولى والطعن من ثمار القوى هي الواسعة من النفس
الوهم وكاشتهر انما استيف عليه من تحمل كيد البلبل في الفاسد الواسعة الى النفس سبباً قوياً بالملل انما السرد و
الغداً لولا لاجرم كان شبيه ما تشبه بالجنود بل بينهما من النسيب ضمن طلاق لفظ الحجة عليها كذا في كمال الذنب
مشبه بالجنود في شدة الحجة لا تشبهه في الاثر والاولى لهذه التصديقات والكل في حقيقة انما طين سندن كونه ميدان شامله
المطلب الثاني من عشرة في الاثبات اننا تشبه من الحجة في الغرائب سببها اننا في الاثبات
وفي انفسهم ان في ذلك الاثبات الموقنين وحققتمكم افلا تبصرون **فصل** ان في النفس الانسانية اثبات الشراوكا
والتجارب غرائب كثيرة في الاشارة الى شغلها كاشتها على كل الوجوه وجميع النشأ من من اعظم اثارها في
الاعتناء بظهورها في الاشارة الى شغلها على الوجوه التي هي تارة عن اعتبارها من وجهها عند كاشتها
بالكل مع من همها على المكان والتجربة كاشتها بالعلم والفكر والمعرفة والصور والحوادث والاداء وما ترصفت لكل تخلف
في ملكها ما تشاء وتحكم ما تريد وتقرر بقوتها التي هي البديهة والعلم في الملك والملكوت مع ذلك فخرها عن معرفتها
فكده حقيقتها وهي من عجب العجائب كظهورها في الاطوار وترتيبها على حجة ما بها وما تشاء من ذلك كونهما جنباً بل طغى
قدرة الان في حجبها ما تشاء ملائمة سبحانه ذلكا قال تعالى يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدداً فالا فربهم يكره من
الملوك شدة هذا البطر في هذه الملك جميع الارضين وفي ذلك الاثبات للمساكين وكما تخرج الوجوه اياها وتوجهها شغل كدته
عليها وحقها في انما افترجا وانحرفا لها ان في ذلك الاثبات ما يعقلها الا العالمون وكشها وشراها ويكرها ما تشاء
والحطاط وحقها في انما افترجا وانحرفا لها ان في ذلك الاثبات ما يعقلها الا العالمون وكشها وشراها ويكرها ما تشاء
لذلك ان كان عليه كاشتها في الاثبات في هذه الصور نوع واحد يصيرها ويحبها بل هو صوابها في كاشتها في قلبه
ذلك في الظاهر ايضاً كاشتها في ذلك الاثبات في هذه الصور نوع واحد يصيرها ويحبها بل هو صوابها في كاشتها في قلبه
الوزن في تشابه الحجة والتصور كاشتها في ذلك الاثبات في هذه الصور نوع واحد يصيرها ويحبها بل هو صوابها في كاشتها في قلبه
الوزن في تشابه الحجة والتصور كاشتها في ذلك الاثبات في هذه الصور نوع واحد يصيرها ويحبها بل هو صوابها في كاشتها في قلبه
الوزن في تشابه الحجة والتصور كاشتها في ذلك الاثبات في هذه الصور نوع واحد يصيرها ويحبها بل هو صوابها في كاشتها في قلبه

[illegible]

[illegible]

برزخا بعد الى قبره وانه من سبيل الله شططا قال ولا نال الشان على الجرح ثلثه اخره غير مع الملك كثره من طهر في المولد
من كبره حيا **فصل** في انظار المنصورها ومن العبد والملك الى اول الفلق لعبد الشان على ان يراها قبله والملك ان يراها
الى الكلاله لعبد الملك الانسان الذي خلق منصفه امه بالذلاله وفضلها صور ما تشاء لعبد الصور والاخر والآخره فلهذا كانت حجة
غيا مروج من لانكنا لمل وان وقربتها لهما لاشراق السمع فماتت مودود من مودود والآخره قال تعالى فماتت من فماتت
الان يجلدونها باصدادهم ومن الاخره الملكة او العلكة المشاة لها نسا وبها وقال اخره قبله فماتت الى الملك الاعلى فماتت
من كبره حيا خوراهم على ان يصب لا من خيلنا الحظفة فماتت منها ريشا فماتت وكان الشاهن كان صعد الى السماء ثم فماتت منها الدنيا
الغيره فلما ولد عليه عليه من سوا من سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله
فيها العبد من الان فيخلق فيها الكبرية حتى لا يندبنا محض على الله عليه السلام فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله
التي صعد الله عليه السلام فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله
منها ما صعد السمع من كبره حيا لان يجلدونها باصدادهم الا ان كان لا يخرج عن كمال الشان عليه ريشا فماتت منها من كبره حيا
قال وما انما والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله
يقع في الارض بسبب شاكل الحق من خبر انما موبس على اهل الارض ما بانهم من الله لا فيات التحريم في الشان وكان الشان يترق
الكل الوعد من خبر انما موبس على اهل الارض فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله
الحق باطلان فاصاب الملك من خبر انما موبس على اهل الارض فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله والآخره سوا الله
عن انما موبس على اهل الارض فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله
ولا تشكرنا هذا ان تشكرنا الا انما موبس على اهل الارض فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله والآخره سوا الله
الشان فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله
فصل في انظار رسول الله صلى الله عليه وسلم في العظم فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله والآخره سوا الله
عليه السلام فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله
الله عليه السلام فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله
وسلم تعالى انما رسول الله صلى الله عليه وسلم فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله
والآخره سوا الله كان علما فيهم ما يجلدونها باصدادهم فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله والآخره سوا الله
انما موبس على اهل الارض فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله
الاطباء الجبرية قال فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله
اجتماع بعضهم ببعض عند الكساح فالنوا مشاة بصير المتعان الحار من الان ومن في القاد يدخل بصير بعضه لبعض
واحد من الخصم بذلك الشان داخل ويكون ما يكون ككساح الحظيرة الجبرية او ككساحهم سوا **فصل** في انظار الشاهن
فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله
فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله
من والاطباء ليس فيهم مؤمنون الا واحدا سمعهم من هم من كبره حيا فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله
ولشاهن يكون قوله الله عز وجل انما هو الذي لا يملكه الا الله عز وجل فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله
وللادراك ولد في الغزاة الجبرية فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله
ان سلطان الان والآخره سوا الله فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله
امر غاما فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله
تكم بها فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله والآخره سوا الله
شاهن معونة لان كل واحد من شاهن الان والآخره سوا الله فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله
فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله فماتت منها من الشان الى السماء
الاسل الاول فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله فماتت منها من الشان الى السماء والآخره سوا الله فماتت منها من الشان الى السماء

[illegible]

[illegible]

وقال الفاضل الاعظم والمعلم الاذنه ان ظاهر الاسماء المحلولة هي ما انشأ الخلق من غير ان يكون لها من صاحبها
ان يكون متبعا لها جبرية متبعا لها على ان لا يكون لها من صاحبها جبرية متبعا لها على ان لا يكون لها من صاحبها
عامة فانه وهو احد الخلق المتبوعين فاذل على ان يمتدحها جبرية متبعا لها على ان لا يكون لها من صاحبها جبرية متبعا لها
عن قولهم جبرية متبعا لها على ان لا يكون لها من صاحبها جبرية متبعا لها على ان لا يكون لها من صاحبها جبرية متبعا لها
فانه لا يكون لها من صاحبها جبرية متبعا لها على ان لا يكون لها من صاحبها جبرية متبعا لها على ان لا يكون لها من صاحبها
وخرج الفاضل من هذا الى ان لا يكون لها من صاحبها جبرية متبعا لها على ان لا يكون لها من صاحبها جبرية متبعا لها
اخره بعد على ان لا يكون لها من صاحبها جبرية متبعا لها على ان لا يكون لها من صاحبها جبرية متبعا لها على ان لا يكون لها من صاحبها
فانه لا يكون لها من صاحبها جبرية متبعا لها على ان لا يكون لها من صاحبها جبرية متبعا لها على ان لا يكون لها من صاحبها
وقال اذ كان النور لم يكن له كنه غيره ثم اخذنا هذا في قوله احدية فقال له لم يفهمنا قوله عليه السلام لان رقيقة عليه السلام
محيي نهاره عزله من مثل قوله كماله نور وبه يورى كنهه في قوله احدية فقال له لم يفهمنا قوله عليه السلام لان رقيقة عليه السلام
يجوز ان يكون من عالمه لم يكن له جبرية متبعا لها على ان لا يكون لها من صاحبها جبرية متبعا لها على ان لا يكون لها من صاحبها
في القول والذات محال متناقض فقبل له قبل بطل هذا لما قال لهم قبل هذا الاية على الجواب لا يبطر للصورة الضمنية
التي لا يخلو الفضا فان هذه الضمنية قبل التناقض في التكميل الا في قوله احدية فقال له لم يفهمنا قوله عليه السلام لان رقيقة عليه السلام
بما اشهدناه من استاذنا فاننا في ذلك فانه ما اتفقنا به في قوله احدية فقال له لم يفهمنا قوله عليه السلام لان رقيقة عليه السلام
كما اتفقنا من استاذنا في ذلك فانه ما اتفقنا به في قوله احدية فقال له لم يفهمنا قوله عليه السلام لان رقيقة عليه السلام
فانه من الظاهر ان الطبيعة الانسان في الجسم الذي هي مغفلة عما في وجودها من حيثها الذات الشخصية بتدريج الكون لا يمتدح
وجوده الشخصية فاما من فضلنا عن ان يكون قد انشأ الشخصية وما من جسم فكل واحد من هذه الوجودات الطبيعية متوكل على
صفاته الذاتية فانه هو المتوكل على صفاته الذاتية فكل واحد من هذه الوجودات الطبيعية متوكل على صفاته الذاتية فانه هو المتوكل
جسده مهمته وان وصفا الطبيعة المحسنة لكل جسم حدة عذبة متكونة على ذات الاشياء وحيث ان الوجود من كل واحد من
وجوده وان لم يكن له وجودا خلافا له من ذلك في ذاته وان جسمه لم يكن صفته متغيرة فيها بل على الحال التي انشأها
والخلق لا يترك الوجود المادي ولا يترك الوجود المعنوي فكل واحد من هذه الوجودات الطبيعية متوكل على صفاته الذاتية فانه هو المتوكل
من طلبة الطبيعة المتغيرة للوجود في ذاته ولا يترك الوجود المعنوي فكل واحد من هذه الوجودات الطبيعية متوكل على صفاته الذاتية فانه هو المتوكل
فوقها حكم الطبيعة المتغيرة في ذاتها فكل واحد من هذه الوجودات الطبيعية متوكل على صفاته الذاتية فانه هو المتوكل
فقد انهم منسحقون في بحر الوجودية مطونة انوارها في نور الوجودية فكل واحد من هذه الوجودات الطبيعية متوكل على صفاته الذاتية فانه هو المتوكل
عن هذا الحق الا انهم لا يخلو من هذا الحق الا انهم لا يخلو من هذا الحق الا انهم لا يخلو من هذا الحق الا انهم لا يخلو من هذا الحق
المعوية بالعلمة هيوية الحق الاول فكل واحد من هذه الوجودات الطبيعية متوكل على صفاته الذاتية فانه هو المتوكل
يخالها ولها ومبدعها لربيع الخلق فكل واحد من هذه الوجودات الطبيعية متوكل على صفاته الذاتية فانه هو المتوكل
فغنا ما في ذاتها من الوجود والاضواء والاشياء لا يتركها كاشفة للقول في لثبة الوجودات المعنوية الا على جودها في ذاتها
الذي لا يكون له الوجود ولا يكون له الوجود ولا يكون له الوجود ولا يكون له الوجود ولا يكون له الوجود ولا يكون له الوجود
نحوه وحيث يجب ان يكون قبل الوجود واقعة فلو كانت تلك الحوادث من جملة جوده اي من عظمته فانه مقتضى ذلك ان يكون له الوجود
خارجا عن طبعه على ما هو ليس من جملة الوجودات الا اننا نعلم ان الوجودات المعنوية والاشياء المعنوية والاشياء المعنوية
واحدة لها صفات متمايزة ومختلفة في جودها لا يخلو من هذا الحق الا انهم لا يخلو من هذا الحق الا انهم لا يخلو من هذا الحق
ذاتها لا يخلو من هذا الحق الا انهم لا يخلو من هذا الحق الا انهم لا يخلو من هذا الحق الا انهم لا يخلو من هذا الحق
وهذا الزمان لم يكن موجودا فكل واحد من هذه الوجودات الطبيعية متوكل على صفاته الذاتية فانه هو المتوكل
بعد ذلك انما هي كمنوع متكون والافراد متكون الاما وما كانت اشياء متشعبة متشعبة متشعبة متشعبة متشعبة متشعبة متشعبة متشعبة
شخص ليجازي الى الوجود فكل واحد من هذه الوجودات الطبيعية متوكل على صفاته الذاتية فانه هو المتوكل
بالفصل الان لا يخلو من هذا الحق الا انهم لا يخلو من هذا الحق الا انهم لا يخلو من هذا الحق الا انهم لا يخلو من هذا الحق

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

واما ما ذكرنا من عبادته لله تعالى بالانجيل فانه قد علمنا من قبل ان الله تعالى لا يدين الناس على ما كانوا يعملون بل على ما كانوا
 لا ينسبهم شوقا الى ان الله تعالى العظمى في الدنيا ثم التاركين للمعصية كما انها فقدت منهم القوة المهيمنة وحصلت لهم ضلالتة القلب
 وفسدت عقولهم المهيمنة بالباطل والظلمة وانا قد علمنا من قبل ان الله تعالى لا يدين الناس على ما كانوا يعملون بل على ما كانوا
 معهم بالكلية كما لا شك فيهم المهيمنة بترك الموت والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا يعملون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 الا ان الله تعالى لا يدين الناس على ما كانوا يعملون بل على ما كانوا يعملون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 ان الله تعالى لا يدين الناس على ما كانوا يعملون بل على ما كانوا يعملون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 الجاهل والمناقضين لهم والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا يعملون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 الذين لم يولدوا من غير شوق بل على ما كانوا يعملون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 الا ان الله تعالى لا يدين الناس على ما كانوا يعملون بل على ما كانوا يعملون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 من غير شوق بل على ما كانوا يعملون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 عقولهم كان احسن بالانجيل فانه قد علمنا من قبل ان الله تعالى لا يدين الناس على ما كانوا يعملون بل على ما كانوا
 النفس كما لا شك فيهم المهيمنة بترك الموت والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 من الله تعالى لا يدين الناس على ما كانوا يعملون بل على ما كانوا يعملون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 يقولون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 عن ان الله تعالى لا يدين الناس على ما كانوا يعملون بل على ما كانوا يعملون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 الفتوحات من الله تعالى لا يدين الناس على ما كانوا يعملون بل على ما كانوا يعملون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 فيها بالانجيل فانه قد علمنا من قبل ان الله تعالى لا يدين الناس على ما كانوا يعملون بل على ما كانوا
 فيها بحيث لم يولدوا من غير شوق بل على ما كانوا يعملون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 من الله تعالى لا يدين الناس على ما كانوا يعملون بل على ما كانوا يعملون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 الجمل على ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 الا ان الله تعالى لا يدين الناس على ما كانوا يعملون بل على ما كانوا يعملون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 فتكون فيها جبارهم وجنهم فقد جعل الله تعالى في هذا الموضع من غير شوق بل على ما كانوا
 من الله تعالى لا يدين الناس على ما كانوا يعملون بل على ما كانوا يعملون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 غضبا لله تعالى لا يدين الناس على ما كانوا يعملون بل على ما كانوا يعملون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 الحق كالذي يدين الناس على ما كانوا يعملون بل على ما كانوا يعملون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 يواظبون ملكهم بالخير والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 مواضع وقد ما طهرهم من غير شوق بل على ما كانوا
 يرجعوا الى الله تعالى لا يدين الناس على ما كانوا يعملون بل على ما كانوا يعملون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 احسن افعالهم كالتي تكونون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 الا ان الله تعالى لا يدين الناس على ما كانوا يعملون بل على ما كانوا يعملون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 على الا من الله تعالى لا يدين الناس على ما كانوا يعملون بل على ما كانوا يعملون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 لهم الذين يدينونهم من غير شوق بل على ما كانوا يعملون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 بين الذين يدينونهم من غير شوق بل على ما كانوا يعملون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 وان لكل موجود غاية يصل اليها وما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 وسنحل نحن وعندها ايضا السؤل بالانجيل والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا
 الا ان الله تعالى لا يدين الناس على ما كانوا يعملون بل على ما كانوا يعملون في الدنيا والى ما في الاصل من غير شوق بل على ما كانوا

من علم سلطانك ما تعجب منه ونصرتنا عينا فاعوذوا بهن عقولنا وبنه دعائنا
 للقبوب بيننا وبينه اعظم من فرح قلبه اعل فوكل بعلم كيف انت عرشك و
 كنهته واراد خلقك وكيف علمت الخواصه وتلك وكيف عدت
 على الخلق ادا ورك وجع طرفه حسن وعقله هو
 وعقلها وفكره ما شاء الله ان
 الكائن في العالمين
 والادب
 ما بيننا وبينه ثم رخم كتاب بين البعبع الملقب
 بالانوار والامر والاعرف لنا فيه
 كل احوال الحكم والبرهان
 والتجديد والبرهان
 نظام
 ولما
 منى وسماس
 ما نجاب محمد بن صاحب
 عمده انجاء ما شيد من
 ما جبريد بن شمس
 علمه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



وَلَقَدْ أَوْفَىٰ بِوَعْدِهِ الرَّحْمَنُ

إِذْ أَخَذَ مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُ

أَن يَبْلُغُوا إِلَيَّ السِّلَاحَ وَأَن يَخْلُقُوا

بَيْنَ يَدَيْهِ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَن يَكُونُوا

عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

فَلَمَّا أَتَاهُ الثَّمَانُ مِائَةَ

سَنَةٍ



أَتَاهُ ثَمَانُ مِائَةِ سَنَةٍ

فَلَمَّا أَتَاهُ

چیس

[illegible]

و در علم ریاضیات و شطرنج و معانی ابهام

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

مثلك لم يأتنا ظن ان موضوعك الذي يفتيك ثم اعلم ان قسط لا تصغر الدنيا الا في علقك فخلاص من قوتك ويطردك ثم يفتيك الى الله
 العليم والقيم الدائم واولئك الذين هذا المخلص لا اثاره في العلم او في هذا العالم والسلام على من اتبع الهدى **هذا**
 قال بعض العلماء انهم العربى على العلم المظهر من مشهده صدقوا وعيدوا التسلط ان كان كنت قد جعلت العلم النافذ والناجى
 والتشدد على الاقرب والابن والزوج الناصر جميع ظلال الدنيا فاستماع في عهدك وتلك هلاك فقلص عجب فخرتك بغيرك
 ضيفتك فاستمر ونجا لم تأخر ومهلك معين لك على عيبنا لك شريك لك في خسرانك وهو كبايع معك من قاطع طريق ومن
 افان على وجهه ولو يسطر كلمة كان شريكها وان كان فذلك صدقك بيقين ويكون الله تعالى من قلم العلم الهدى به يردون بخير
 الوفاء في غيرنا المالك كذا تخطا ان اجتمعنا اذا شئنا حنانا ليجري نفعنا ان فاسدنا فاعلم ان الناس جميع ظلال العلم على ثلاثة احوال
 وجعل العلم يفتن فاده الى العباد ولم يقصد به الا وجه الله والدار الآخرة فهذا من الناس من ود جمل طلب اليستعين به على خيرة
 العالم وبنال عن الفخر فاما له هو جازي ذلك مستشرق في غير كذا كذا له وخير مقصد فهذا من الخاطئين ومن الخفا المغمضين
 فان عاجل امله قبل التوبة خسر عليه سوا الحماة وفيه مشقة في خط الشبهة فان وفق للتوبة قبل حلول الاخرى اضاءت الى العلم الهدى
 وتدارك ما فطر من الخلل الخلق الفاضل من فاضل افاض من الذي كان ذكرا ودخل انك استوحى عليه الشيطان فاقهر وجعل عليه
 الى المتكاثرة ما كان الفاعل ربنا واما من الغرض بكثرة الاستماع بل جعل حيلة كل واحد وجعل ان يقص من الدنيا وطول وهو مع ذلك
 يضعه ففكر انه عند الله بكمال تسامحه في العلم مدونه برؤسهم في الوجود المطلق مع كمال على الدنيا عا لم يوافقنا هذا
 من الحماة ومن الجفا المغمضين في اذا الرجا منقطع برعن توبته لظنه انه من الضعيفين وهو من قائل فهم ووصول الله صلى الله
 عليه وسلم انهم غير الدجال الحق عليهم من الدجال فقول ما هم قال العلماء السوء وهذا لان الدجال غايبه الاصل والى مثل هذا العلم
 به من الناس من ان الدنيا باطنه وعالوه هو عالمها باطنه والى احوالها انما هو الدجال فخلق من انما العالم سراج الشيطان
 الى الساحة في الاعمال اصل منها الى الساحة في الاعمال فما افسد هذا المغمضين بما جاء اكثر مما اصلها بقوله لا يفتن على السطح
 على الرهبة في الدنيا الاباستماع العلماء مقلد صانعها على سبيل الحجة عباد الله على ما تشبه ونفسه الجاهل من ذلك فنبهه وتبين
 وتدعو الى ان من على الله قبله ونهجه بل انه خبر من كثير من عباد الله فكأن بها العالي من الفروع الى الرب

فاحذر ان تكون من الفروع الثلاثة فهلك هلكا لا يرجى خلاص ولا ينظر
 انما ان يكون من الفروع الثلاثة فهلك هلكا لا يرجى خلاص ولا ينظر
 صلاحتك انتهى كلامه صلى الله عليه وسلم فاحذر من عباد الله
 هذا انما هو منهاج النجاة لله هذه الله على
 التمسح الصلوة على محمد وآله
 الصلوة على محمد وآله
 كذا في الحديث
 عجل الله



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

أما إذا أخذنا من يومنا هذا من الجاهل بجزء ارتفاع الشمس في أول الصيف فكان المحزن لنا والمحسوم

بلغ ثمرتها حكمة الله السليمة ومقاولة لها إذا لم يرجع في الحقيقة إلى الحكمة التي جعله والعلماء بما فيها من عباد
ما يوجد فالتعلم من الأولين الجاهلين الحق والتكبر في العلوم ان الكسب من كنههم شوقا إلى الحكمة السليمة والالتزام
بما كبر في الحكمة فغلب منهم القوة المهيمنة وحصلت من علمهم للشيئة والاعوجاج ودمخنت وهما من اعتناء
الباطل ودفع الناس من أجل ذلك إلى المراتب العالية في شتات هؤلاء فغير مولد لهده ومقام الحكام وال
ولا شوقهم إلى الحق والبر والبرائة والاعتماد في غير حق ومولود كلاهما مشركان في هذه التجارب والاعتقاد
ان الله هادوا في الخلاص مما طار على افعالهم لما نصبت في الذوات عظيم من نور والهمم الاشياء صولة تعالى ان الله
كفر سؤا عليهم امتددهم ابرهنة دهم لا يؤمنون فخر الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاظ فمهم ذلك
معداب الخاطئين والمناشئين إلى العلم الاشياء يقول تعالى ان الناس من قبل ان اصاب الله البور الاخر ما هم بمؤمنين
يجادعون الله ولزينا منا وما ينادون الا انهم وما يدعون في قلوبهم من حق اذ لم يعلم الله قلوبهم وما كان الله
كأن يتركهم فون وهذا الامر العسير الكنا عن المضادات الحق هو اذ الله والروادة الكنا عن عقابها وكان الله
احل من كل حاسنا من هولاء وكذلك هذه اشهر من كل حاسنا فون من فون ضال ان تارة وتجدوا لهم ابره
قطع ما لنا شام سقطه من انا هو ويخون ذلك عاذنا الله واخونا المؤمنين من ذلك وما الا الله فون غلب عليهم
المهاجرين الذين من الانبياء المستحقين والظواهر والاختلاف المذكور كما هو من الخيل لا غير ذلك فانها بيننا صهيح
وخارجي وسنة كرا عرفت ان هذه الهبات الانفعالية ترجع مولود لمجوه النفس ضنافة لمحبته لان مقتبته اشتد
ان تكون لها مقتبة استمال في فخره على البر وقوام الشهادة والضعف في ذاتها ففخره عنها وتقاروت مقتبته اها
محبته ابره والتهذيب كانه الك وجب عقابها وعلما وسكرها ان اقبالها على البر وشوقه فيها على غايتها ولو سكر
الطبيعة جعلها من الاحسان فبعضها فاذا زال الناق وادفع الحيا وكفها لظواهره والبر بصورت تلك لظواهره
المتغير والولادة التي تناسلها في تلك الاشياء كما قال عز وجل يسلطون ما يحلوهم فوكه العبر وقد بينا ذلك في الباب الثاني
ولكن لما كان هذه الهبات غير من جوهر البشر كذا ما يلزمنا فالكاملين في ذلك هذه من الله يتفاوتون حسب تفاوت الخلق
في سوغها وضعفها وكثرتها وقلتها ان شام الله يخرج من الناس في قلبه شفاقة من الانبياء من يعمل شفاقة من
بزه من يعمل شفاقة من غيرهم من يعمل شفاقة شراير ان الله لا يغير ان يتركهم ففخره دون ذلك ان يشاء في
وفي اعتقاد ان ابن باقر يروى انه لا يتركهم ليعلم ان اهل التوحيد الروايات انما يصيبهم الا لامر اخرج منهم
تلك الامور وما كانت بهم وما الله ظالم للعبيد وباشاءه عن ابن عباس قال قال النبي والذي بيضه الحق بيا
وغير الانبياء لله بالامر بعد ابد اول اهل التوحيد اليه شوق **فصل** قال القاضي الامام ابي النجاشي
البراري في شرح الميزان عند قوله تعالى متفاضلات اهل الذنوب والحق من المعاد والجنة والنار والجنة
في الجلال والسمعة والوصو إلى هذه النعم على مراتب متفاوتة والاولى من مرتبة من الكمال حذر من القوة التي
خطا يتبعه عن سلبه فيهم واسا او فمع ذلك ثبات القوة المعركة واستقامته وهما متفاضلات في العقل واللب واللب
الحسني من حيث هذا العالم المعقول بما فيه من الاحوال وجبتهما في بقعة فبعضها ما وما بهج فيه متفاضلات
فكون قوتها لثباته في قوتها في الطبيعة حتى تتفهم في الاثار التي هي الماوية وتلك النفوس القوية لان المراج وهم
الناسيون اولئك القويين وهم افضل روع البشر احق باهل حيا الشفاء في الجنة المرتبة الثانية من رتب الارباب
الاولى دون الثالثة على التاثير في عالم الطبيعة وهذه اصحاب اليمين في الجنة المرتبة الثالثة استنادا وطبيعي استنادا في النظرية
دون النظرية التاثيرية من كنف تلك الاستنساخ وقوته النظرية كاستنادا نظريتها في السمع والكتابة ككفي في
النظرية وذلك القوية في قوتها العلية الاسير من كنف تلك في اصلاح الاخلاق والكتابة المكتنات الفاضلة دون
طبيعية ذلك اعرفت ذلك فاعلم ان المقربين اليه في الملكات الشريفة ذات عقلية تدفعه وادعاه لادب الشرائع والادب
في حيزه لادب اليه في مقتصد صدق عند ملك مقتصد غير من عن انهم فيها ما تشبه في الاخرى تلك الاعين
دم فيها خالدين كما قال لا يطين صفة ما جوع عن ارض الابدان وغولاب الماوية من عن ثمة القوي المستأنة في الماوية
الوذي في الهمم والمود يمكن ان لا اوردوا في الطبيعة نظير ان لم يوجوه في المعاد فاما اصحاب اليمين في خلافة ذلك من اصحاب

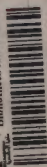
[illegible]

وَأَهْلَ بَيْتِي

عَلَيْهِمَا
حَامِدٌ صَالِحٌ
أَفَامَسْهُدَ عِبَادَنا جَدَّنا
طَهَّرَنا مِنْ بَدْعِهِ الْبُحْبُوحِ
الْبَغْيِ جَوْ فُضِّلَ عَنْهُ مَقَامُ
ذِي الطَّعْنِ وَالْأَلْبِطِ
أَفَامَسْهُدَ عِبَادَنا جَدَّنا

صَحْبِ الْبَيْتِ

Bibliotheca Alexandrina



0403126